

بازرسی شد
۳۶ - ۲۷

کتابخانه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۱۴۲۰۳
فهرست ثبت کتاب ۱۳۲

بازدید شد
۱۳۸۲

۹۳۱۰ هجری

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب مجرّمه ۱ - فردوسی الغنی التیمیزی مفرد القام ۲ - الدرّة المکرمه	شماره ثبت کتاب
مؤلف ۳ - مصداق العلیّه فی اجوبه المسائل العکبریه	۸۵۷۴۷
موضوع ۱ - ذوالقدر بن نعمت الدین الزاری ۲ - بحر العلوم (محمد المهری بن)	۱۳۲۰۵
المرآة فی الطباطبای البرد و ذکر سید محمد بن زکریّا بن نعمت الله	
۸۸۰۴۰۴	

خطی - فهرست شده
۸۸۴۴

مكتبة مجلس شورای اسلامی
۷۶ - ۷۷

مكتبة مجلس شورای اسلامی
۶۰۶۳۱

مكتبة مجلس شورای اسلامی
۲۸۹۱

۸۵۴۴



۱- قرضه للغة
 ۲- سند علم تجاری
 ۳- دروس در علم حساب
 ۴- نقد و اعتبار

المرکز
 کتابخانه

۵۰۰۰۰۰۰۰



هذا كتاب **المنهج** في **دراسة الحق** **بفوق الغنى**
 الحمد لله الذي بنى على ذوى النبا بلاحة البيا. وشرفهم بفضاحة اللسان
 ورفق بين اصناف عباده في حكم التبيين. فقال ويقول له منكم المهندون
 هاتينوعالذين يعلمون والذين لا يعلمون. وهو الله مفيض الخير والهدى
 والباري لكل وجود. فطال السماء بقدرته. وعلم ادم الاسماء بحكمته
 تعالى شأنه ان تصف الالسنه. او تاخذ نوم او سته. انهم
 على شئ العزته ومجده وان من شئ الاسبغ بمجد نهم سبحانه على اذرف
 نعمته. وشكوه على تقالف الآله. ونضله على سيد انبيائه وصفوة
 اصفيائه. انصح من ارشد العباد. وانصح من نطق بالثناء وافضل
 من ربح الحق وحقق احكامه. وازهو الباطل ورفق نظامه صبا
 الدعوة العامة. والشفاعة الثامنة قدوة الاولياء. وخاتم الانبياء
 وعلى اله السلامين اللواتي العامرين لبنائه ذوى البلاحة والبراهمة
 والسنن ولا سيما باب مدبنة العلوم ام المؤمنين ابي الحسن ^{لازاله}

صلوات الله عليه وعليهم تسمى شفعاء وترى ما طلع نجم في الظلام
 ونجم طلع من الاحكام **ومجد** فيقول المفسر الى رحمة الله الغنى نور الدين
 بن نعمت الله الحسيني البحراني لا يخفى على كرام اخواني واغرة اصحابي
 وخلاصة ان علم اللغة من اعظم ما يحتاج اليه الطالب في هذا الناس
 لجمع المادب والمطالب به يسر الى فهم مقاصد الكتاب في السنة
 ومنه تتفاضل طبقات الفضاخنة في الالسنه ولقد صنف فيه
 كتابا جامعة الاصول مرتبة الابواب والفصول فبلغوا فيه
 النهاية ووصلوا في مجمع بحره الغاية وصحوا اصحاب قاموسه
 وانضموا منه مصباح راوونه الا انهم اهلولة الغالب بيان ^{الفروق}
 بين اكر الكما ولم يميزوا بين عومرنا وخصوصها في الجيات
 فاوهم ذلك فيها الترادف مع ما يميزها في الاستعمال من ^{الف}
 وبما سئل بعض الطلبة عن الفرق بين كلمتين وبين مفاد ^{اللفظين}
 فيبادر ويقول هما بمعنى واحد من غير دليل او يتكلف لهما فرقا
 لا يروى الغليل مع ان معرفة ذلك مما يجب على من تادب باداب ^{الادب}

حتى يقدر على الشطوط ينطق العرب العوام ولا يخط في ذلك خط
 العلواء ولم اجد من تصدق في جمع ذلك في كتاب او نظم في فصل
 او اورد في باب انما يوجد منها بعض في بعض الكتب تفاديت
 او تركت متشتت في بعض التعليقات في بعض الوقوف عليها عند
 الحاجة اليها فخال في خلدي قبل هذا باعوام ان اجمع ذلك
 في كتاب وارتيه على ابواب واصيف اليه ما وصل اليه تكوي
 الفاتر واستنبطه في القاصد فعاين في ذلك بوابي الدهر
 الاكدر وعلامتي العيش المغيرة تضاد فاسباب المحررات
 ابواب الفتن ووفور عجائب الببال وقصور موجبات
 الاقبال ولما ساعدت الاقدار وارتفعت بعض ^{فقد} ^{الافكار}
 صرنت عنان العزيمة ثانيا فخذ ذلك المطلب وتوجهت تلقاء
 مدين ذلك المار ب هذا مع امته في بالصدق نجاة
 النباغ قصير والبضاعة مزجاة ولكن يتوحيه سبحانه
 استمد واستعين وبركات فضله جل شأنه اردت هذا ^{المعنى}

المعين فحفت بفقراها من كتب جديدة ونظمت شائنا من النادر
 شريفة مع ما نسخ للطبع الخامس وسمي بالفكر الجامد على انه في
 هذا المطلب من ينظم الادب ان لم يملكه وينقل اليه وان لم يسكنه
 والقانون ان كلما وجدت عليه شاهدا في الكتاب السنة او ^{ليل}
 الاستعمال اوردته ونال اجد عليه شاهدا ذكره كما ذكره وادركه ^{حسبنا}
 حينما اوردته ورتبت على الترتيب المعروف في ترتيب الحروف كذا
 دون الاواخر ومن غير ملاحظة بحركات المصادر بل بنيت على ^{المصادر}
 المشهورة في العتبات والصحاح وان خالف ذلك قانون القاموس
 والصحاح لان اقرب الى الشاؤل واسهل الى التناول فالفرق ^{بين}
 الا ببناء والاختراع مثلا ذكرته في باب الالف والفرق بين ^{الشيخ}
 والنقد هو ذكرته في باب البناء وهكذا لاحظت في ترتيب ^{الطمين}
 الموردين لبيان الفرق بينهما ترتيب حروف التهجئة فقلت ^{نفسها}
 ما هو مقدم في ذلك الترتيب فالفرق بين الارادة والشهوة مثلا
 يطلب في باب الالف والفرق بين الخيال والسمع والبصيرة ^{والخبر}

باب الثاني وهكذا ومثله زعم الغلات في التميز بين مفاد الكلمات
 وانا ارجو من الله عز وجل ان ينفع به الطالبون ويستفيد منه الرافقون
 والمخوضون في اجنحة الدين والخلق في طلب اليقين اسد الى هذه
 العقول ما فيه من الخلال والكفو وان يتوا علي باصلاح فاسده
 وترجع كاسده فان قلنا بضاعية واضمة وقد استطاعت الياحزة
 وترتبت على ابواب وعائمة تمثل على فوايد مرثمة والله اسئل
 حسنة والتوفيق لا ينال الا من اسئل وخير سؤل **باب الالف**
ابتداء الاختراع قال الجوهري ابتدعت الشيء اخترعته وقال
 الزنجاني في الاساس اخترع الله الاشياء ابتدعها من غير سبب
 وخص بعضهم الابتداء بالاجادة لا لعللة والاختراع بالاجادة لا
 شيء ويؤيده ما رواه الصدوق طاب ثراه في كتاب التوحيد
 في باب الله عز وجل ليس بحسب لا صورة مستند اعز محمد بن زيد
 قال جئت الى الرضا عليه السلام اسال عن التوحيد فاملى علي الحمد
 لله فاطر الاشياء انشاء ومبتدئها ابتداء كما بقدرته وحكمته لا

منه

من شيء فيطل الاختراع ولا لعللة فجميع الابتداء الحمد ^{السلام} بخص
 الاختراع بالاجادة لا من شيء والابتداء بالاجادة لا لعللة **الارادة**
والمشيئة قبل الارادة هي العزم على الفعل او الترك بعد تصور الغاية
 المترتبة عليه من خيرا ونفع اولية ونحو ذلك وهي اخص من المشيئة لا
 المشيئة ابتداء العزم على الفعل فنسبتها الى الارادة نسبة الضعف الى
 القوة والظن الى المحرم فانك وبما شئت شيئا ولا يبره مانع مقبل
 او شرعي واما الارادة ففي حصلت صد الفعل لا محالة وقد يطلق
 كل من على الاخر توسعا وارادته عز وجل الشيء تقبيل اجاده ^{له}
 لذلك الاخبار منها ما روي عن صفوان قال قلت لابي الحسن ^{السلام}
 اخبرني عن الارادة من الله ومن الخلق فقال الارادة من الخلق ^{الضمير}
 وما يريد ولم بعد ذلك من الفعل وانما من الله فارادته احداثه ^{لا ضمير}
 ذلك لانه لا يروى ولا ينفك هذه الصفات منفية عنه وهي ^{صفات}
 الخلق فارادة الله الفعل لا ضمير يقول لكون فيكون بلا لفظ ولا
 ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما انه لا كيف له ^{قوله} قال

بعض المحققين الإرادة في الحيوان شوق متاكدا في حصول المراد وقيل
 انها غاية الشوق فان الإرادة هي الاجتماع وتصميم الغرض وقيل
 الاضمان بالاجراء كالألحمة اللدنية بالنسبة الى العاقل الذي يعلم
 ما في اكلها من الضر وقد يرد ما لا يشتهي كالادوية الشبعة النافعة
 اليه يريد الانسان تناولها لما فيها من النفع وفرت بينهما بات
 الإرادة ميل اختياري والشوق ميل حبيبي طبيعي ولذا يعاقب
 ذناب المكلف بإرادة المعاصي والآيات يعاقب بأسرها وقيل
 إرادة الله سبحانه صفة توجب للمحق حلا يقع منه الفعل على وجه
 دون وجه وقيل بل هي علم بنظام الكون والوجود لا يتم الاكل منه
 انه كاف في وجود الممكنات ومخرج لطرف وجودها على ما
 في عين ذاته والمحبة فينا ميل النفس وسكنها بالنسبة الى ما
 يوافقها عند تصور كونه موافقا وملائما لها وهو مستلزم لا
 اياه ولما كانت المحبة هي المعنى محال في حقيقة تعالى فالإرادة
 هي ذلك اللازم وهو الإرادة وقال بعض الأعلام المشية والإرادة

قد

قد يقال ان المحبة كانت تزد نحي شيئا لا يستلزم كالحجامة ونشر الدواء
 الكربة الطعم وكذلك ربما افكت مشيتها نغم وارادة عنه محبة
 اشهر وعدها افلا رادة اهم من المحبة لان كل محبوب مراد دون
 العكس وقال بعض المحدثين من المتأخرين في جواب من سأل الفرق
 بين القضاء والقدر والامضاء المشية والإرادة والخلق المتفاد
 الاخبار ان هذه الاشياء متغايرة في المعنى مترتبة في الوجود الا ان
 الظاهر ان الامضاء والخلق بمعنى واحد فالمشية قبل الإرادة والإرادة
 قبل القدر والقدر قبل القضاء والقضاء قبل الامضاء وهو الخلق
 وهو ابرز المعدوم في الوجود واليافيه وتركيبه فالمشية بالنسبة الى الوجود
 الاول بعد حصول العلم بالشيء والإرادة هي الميل الثاني القرب
 بعد ان تفسط النفس الى الفعل وسميت على ايجاد والقدر هو القدر
 بالمقدار ملو لا مرفضا مثلا والقضاء هو التقطيع والثالث هو القضاء
 هو ابرز الصنعة في عالم المصنوع مثاله في الحسوس هو انك اذا اردت
 ان تخط ثوبا فلن تدان تكون عالما بالعلة الغائية التي هي المنة

الاول

فحصل لك بدل للبر القرب وهذا هو الشيء وهي المرتبة الثانية بعد ذلك
 ذلك المثل الى لينة المثل الى خياطة وتقطيعه وهذا هو الإرادة
 وهي المرتبة الثالثة فتقدم اولاً قبل تقطيعه لك يحصل فيه
 الزيادة والنقص وهذا هو القدر وهي المرتبة الرابعة فتقدمه
 بعد ذلك على وضع الرب في كيفية يحصل الفرض المقصود منه
 وهذا هو القضاء وهي المرتبة الخامسة ثم تأليف تلك الأجزاء
 وتضعها في مواضعها وهذا هو الامضاء وهو الخلق وهو الصنع
 والقصور ويدل على ذلك صريحاً ما رواه الحسين قدس سره
 قال سئل العالم عليه السلام كيف علم الله قال علم وشاء وإرادة
 وقدرة وقضه وامضاء فامضاء ما قضه وقضه ما قدره وقدره ما اراد
 فيعلمه كانت المنة وبعبارة كانت الإرادة وبإرادة كانت
 التقدير بتقديره كان القضاء وبقضاءه كان الامضاء والعلم
 مقدم على المنة والمنية ثالثة والإرادة ثالثة والتقدير
 والتقدير واقع على القضاء بالامضاء فله تبارك وتعالى

البداء

البداء فيما علم من شأه وفيما اراد من تقدير الأشياء فاذ وقع
 القضاء بالامضاء فلا بد من العلم بالعلوم قبل كونه والمنة في
 المنشا قبل منه والإرادة في المراد قبل قيامه والتقدير في المنشا
 قبل تفصيلها وتوصلها لاعتبارها وقتاً والقضاء بالامضاء
 المبرر من المفعولات الحديث وبه يخال قول مولانا امير المؤمنين
 عليه السلام لما قرئ من حاشية في الاحتكام امر من قضاء
 المتقدم ان من نية هذه العناية اليه سبحانه على وجه الحازم الحقيقة
 اذ المقصود من هذا الكلام الترتيب الى الاحتكام اذ عرفت
 فاعلم ان ارادة سبحانه على ضربين كنية **احداً** حتم وهي
 الإرادة المتعلقة بالتكوين والخلق والرزق والاحياء والاموات
 وتسمي الافلاك وبالجملة مكلتها هو ليس من افعال العباد الا
 هذه لا تختلف عن ارادته واليه اشار سبحانه بقوله ولو شاء
 ذلك لآمن من في الارض جميعاً **الثاني** ارادة عزيم وهي الارادة
 المتعلقة بافعال العباد واعمالهم الاختيارية من الامور التكليفية

وهذه قد تختلف اذ ليس معنى ارادته فيها الا امر بها ويجوز ان هذا
لا يلزم منه الوقوع والالزام الجبر والاحكام وبطل الثواب والعقاب
والقول به خرج عن جادة الصواب انتهى كلامه زيد اكرامه هذا
وقد استدل بعض الفاضل على ان الماتية من الله تقتضي وجود الشيء
بما ورد من قوله عليه السلام ما شاء الله كان وعلى ان الارادة
من سبحانه لا تقتضي وجود المراد لاحالة بقوله تعالى يريد الله
بكم اليس ولا يريد بكم العسر وبقوله سبحانه وما الله يريد ظلما
للعباد ومعلوم انه قد يحصل العسر والظلم بين الناس **اقول**
ويمكن المناقشة في الاستدلال بالايتين بان المراد بزيادة العسر
وعدم اعادة العسر في الآية الاولى الرخصة للبرص المسافر في
الافطار في شهر رمضان والاية مسوقة لذلك لقوله نعم فمن شهد
الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر يريد
الله بكم اليس ولا يريد بكم العسر والمراد يريد الله بكم اليس **فخرج**
الامر ولا يريد بكم العسر بالضم والفتح **وتكليفكم بالاداء**
وع

وعلى التقديرين فارادته سبحانه لا يتخلف عن وجود المراد لاحالة فيهما
الباب واما الآية الثانية فالمعنى انه سبحانه لا يريد ظلم عباده
بان يحلهم من العقاب ما لا يستحقون وينقصهم من الثواب عما ^{يستحقون}
وهذا المراد انهم لا يتخلف عن ارادته سبحانه **الاولى والابدية**
فما معنى الاحتياط والاحتياط قال القتيبي يقال من احتج بالشيء ^{ابدية}
ومن الشر بلونه ابادة بلائ ^{الابدية} وقال ابن الاثير المعروف ان ^{الابدية}
في الخبر الشريعة من غير فرق بين فعله لما ومنه قوله نعم ونبأكم ^{الشيء}
واخرجتم من **الابدال والتبديل** قيل هما بمعنى وقيل بمعنى ^{التبديل}
تغيير حال الاحال اخر يقال بديل صورته والابدال رفع الشيء
بان يجعل غيره مكانه وقال بعضهم التبديل التغيير يقال ^{بديل}
الشيء بالشيء اذا زلت مكانه بعين قال الشاعر ^{بديل}
المبدل بديل بالفساد اذا غيبت هيبته والعين يقولون
بديل جيتي قصدا اي جعلتها قصدا ذكره المعبر وقد يكون
التبديل بان يوضع غيره موضعه قال نعم يوم تبدل الارض

فيرا الارض قال سبحانه وابدانهم جنتين ذواته اكل خطا وثل
 وشبه من سدر قليل وبعث اليهم قول سبحانه ما يبذل الحق ^{والله} الا
 الاذل للذكر التلب يقع على الذكر الاثني والثل والذرية يقع على الجميع
الهام والوج قبل الهام يحصل من الحق تعالى من غير اسطة الملك
 والوج من خواص الرسالة والاهام من خواص العلية وايضا الوج ^{رؤس}
 بالتبليغ كما قال تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
 دون الهام ومنهم من جعل الهام نوعا من الوج وقال الفريابي
 لما يقع في النفس من عمل الخير الهام ولما يقع من الشر ما لا خير فيه
 وسواس ولما يقع من الخوف اجار ولما يقع من التقدير نيل الخير
 امر ولما يقع من التقدير الذي لا يحل الاخذن ولا له خاطر التل
 وقال بعض المحققين الوج فيضان العلم من الله الى النبي ^{سطه} ب
 الملك والاهام الاتفاضة قلبه ابتداء والاول ^{نبي} الحق لا
 عليهم السلام وينبئهم قوله سبحانه قل انما انا بشر مثلكم وحي
 الي فان الجملة الاخيرة انما سبقت لبيان المايز وان المماثلة

التي

التي دلت عليها الجملة الاولى التي في الصفة الجسما والنفسا معا بل في
 الاولى خاصة انتهى اقول وقد بطل الوج على الهام كما في قوله تعالى
 وجبت في المحاربتين فانهم يكونون انبياء وقوله واوحينا الى موسى
 وقوله واوحى اليك الى الخلق وهذا الاحاق اما الحبس ^{سبيل} واقتل
 الجوز **الامل والطبع** قبل اكثر يستعمل الامل فيما يستعمل ^{يقول}
 فان من غمهم على سفر الى بلد بعيد بقوله انك لو صول اليه لا
 طعت الا اذا قرب منه فان الطبع لا يكون الا فيما قرب حصوله
 وقد يكون الامل بمعنى الطبع واما الرجاء فهو بين الامل والطبع فان
 الرجاء قد يخاف ان لا يحصل ما هو له ولهذا يستعمل بمعنى الخوف منه ^{قوله}
 نعم من كان من جملة القاء الله فان اجل الله لا ياتي بخافه وقال
 بعضهم الامل يكون في الممكن والمستحيل والرجاء يخص بالممكن فك
 الصحيح ان هذا الفرق بين التخييم والرجاء واما الامل فلا يكون في
 المستحيل **الاسلام والابا** لا يخفى ان الاسلام اعظم من الابا مطلقا
 كما نفقت به الاخبار والصحاح والروايات الصريح المروي من ^{اهل}

بيتا العصمة صلوات الله عليهم وهي كثيرة جداً فلا يلتفت إلى القول من
 قال الخاتم ارفع فان منها ما رآه ثقة الاسلام في ثقة سماعة قال
 قلت لأبي عبد الله ع خبرني عن الاسلام وايمانها ما خلفها فقال
 الايمان يشترك الاسلام والاسلام لا يشترك الايمان فقلت صفها لي
 فقال الاسلام شهادة ان لا اله الا الله والصدق برسول الله
 صلى الله عليه وآله بحقت الدماء وبجوت المنافع والمزايا
 وعلى ظاهر جملة من الناس والايمان المحض وما يثبت في القلوب
 من صفة الاسلام وما ظهر من العمل والايمان ارفع من الاسلام
 ان الايمان يشترك الاسلام في الظاهر والاسلام لا يشترك
 الايمان في الباطن وان اجتمعا في القول والصفة ومنها ما رآه
 في الصحيح عن ابي الصباح الكنايني قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام
 ايها افضل الايمان والاسلام فان من قبلنا يقولون ان
 الاسلام افضل من الايمان فقال الايمان ارفع من الاسلام
 قلت فارجو في ذلك قال ما نقول فمن احدث في المسجد

متقدماً قال قلت يرحمك الله ما رآه ثقة الاسلام في ثقة سماعة قال
 في الكعبة متقدماً قال قلت يرحمك الله ما رآه ثقة الاسلام في ثقة سماعة قال
 وان الكعبة قسمة المسجد والمسجد لا يشترك الكعبة وكذلك الايمان يشترك
 الاسلام والاسلام لا يشترك الايمان فقلت صفها لي
 صريح في ان الاسلام ارفع من الايمان مع اعتضادهما بما نطق به القرآن
 في قوله تعالى قالوا يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله الذي انزلناكم الكتاب
 يدخل الايمان في قلوبكم فانه سبحانه اشبه الاسلام وفقه من الايمان
 وما قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقوله تعالى فارجوا منكم
 انهم المؤمنون فارجوا منكم فارجوا منكم فارجوا منكم فارجوا منكم
 لما عرف من ان الايمان يشترك الاسلام وايمانه فارة يسار
 وقارة يتفرع منه اذا الخاص مكن من العام وزيادة فالعام جز منه
 والخاص ليس بجز منه فلا اسلام هنا هو المشارك الايمان لا المنفرد
 والمعايير في اللفظ بين الفقهاء مع اتحاد المعنى تفنن في التعبير
 في كلام الفصحاء كبر به بطل الاشكال في قولهم عليهم السلام في كبر

او الاسلام ارفع من الايمان

متقدماً

والبحر يده من بعد سبع اجرة قيل المد في الشك في قوله نعم وميدهم
يعهون وقوله سبحانه ونفذ لهم من العذاب مدا والاحداد في الخيرة ^{قوله}
نعم وادناكم باسوال وبين وقيل المد امانة الرضا القوم بنفسه ^{مداد}
افانته اياهم بخير ثم مد زيد القوم مدا اي مادلهم مدا وادهم
افانهم مدا والى هذا القول مال صاحب القاموس كما يظهر من ^{صنف} نقاد
كله **والاستماع** قال القويوب يقال استمع لما كان يقصد لانه
لا يكون الا بالاضغاء وهو الميل وسع يكون يقصد زبد من انتهى
قلت ويؤيد قوله نعم فاذا قرأ القرآن فاستمعوا له اشارة الى قصد
الى ذلك وصيلاهم الى السماع لا يخرج السماع الخلق عن **الخطا**
والخطا قال ابو عبيد خطا وخطا يعني واحدا من يذنب على غير
عمد وقال غيره خطا في الدين وخطا في كل شيء عامد كان او غير عامد
وقيل خطا اذا تمكنا من شيء منه فهو خطا وخطا اذا ^{اراد} الصواب
فصار الى غير قلت ويناسب المعنى الاخير عبارة الدعاء الحقيقة
التي نفتاها المسبب المعترف بالخطا فانه اذا ادعى السلام ^{ادار}
عنه

على نفسه بالمعاصي متجدا بغيره ما بعد وقوله عليه السلام انا الله
عصاك متجدا وقوله نعم حكاية عن المؤمنين ربنا اغفر لنا خطايانا
واسرنا في امرنا فان امرنا بالمعاصي الواقعة عنه عد لان الصادق عنه
غيره مما لا يؤخذ عليه فلا يناسب استدعاء المغفر مع انه قد ^{سقط}
سوال عدم المؤاخاة عليه في قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او
اخطانا **الاملاء والاستدراج** الاملاء هو الامهال التاخير قال ^{الط} نعم
لم ان كيدي **والاستدراج** هو انه كلما جدد العبد خطيئة
جدد الله له نعمة وامشاء الاستغفار الى ان باخذ قلبه قليلا
ولا ينافعه ^{البد} ومنه اي صيد الله عليه السلام في تفسيره حيث
سئل عن قوله نعم سفتدحهم من حيث لا يعلمون فقال هو ^{البد}
يذنب الذنب فيجد له النعمة مرة تلهيه تلك النعمة عن ^{استغفار} الاستغفار
من ذلك الذنب وعلى هذا فينهما عموم وخصوص وان كل ^{استغفار}
املاء وليس كل املاء استدراجا **الاحضار** ^{استغفار}
قيل الاحضار ما كان قليل اللفظ والمعنى قلت ويرشد الى

منه القصور وهو نقصان **الأمم والعدوات** **الأمم** الحزم كائنا ما كانا
والعدوان الظلم قاله الطبرسي وهو على هذا قوله نعم فيسارعون في **الأمم**
والعدوان من عطف الخاص على العام **الاستطاعة والقدرة**
فيل الفرق بينهما أن الاستطاعة انطباق الخواص للفعل والقدرة **تأني**
او جيب كون القادر عليه قادرا ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه **كأن**
ويوصف بأنه قادر **الاستجابة والاحابة** قيل الاستجابة فيه
يقول لما دعى اليه ولذا وعد سبحانه الداعين بالاستجابة في قوله
سبحانه ادعوني استجب لكم **المستجيبين** بالمحسن في قوله للذين
لربهم المحسنين واما قوله سبحانه ويوم يقول نادوا شركائي الذين
نعمتم فندعهم فلم يستجيبوا لهم مع ان الظاهر في مطلق الجواب
فلا تن الغرض بيان خيبتهم وعدم حصول ما موطنه وشوقهم
من قبول الشركاء وقاسمهم وشفاعتهم فنداسر على ان كون الظم
في مطلق الجواب غير ظاهر بل لانه سبحانه حكيم **الشركاء** في
موضع اخر بقوله نعم وقال شركائهم ما كنتم ايانا نعبدون

فالتنبي

فالتنبيه هو قول الله تعالى فقط وليت كذلك **الاحابة** لانه يجوز ان يحيا **الاحابة**
كما يقول السائل الزائر في هذا المذهب لم يخالف بقول المجلد **فيل**
ان احباب واستجاب **عنه** **الابلاغ والآراء** فديفر منهن ما بان
الابلاغ ايصال ما فيه بيان ولغام ومنه البلاغة وهو ايصال الشيء الى
القصوى بحسن صورة من اللفظ والمادة ايصال الشيء الى الوجه الذي **فيه**
ومنه فلا تن ادى للذين اذا وقال بعض المحققين **الابلاغ** يستعمل في
الغاية كانه قوله سبحانه ليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم واذا في
الاحياء كانه قوله سبحانه ان الله يامر كرام توددوا لثبات الى
الآراء والآراء قال الطبرسي وهو الشهوة مطابقة النفس لغيره **الآراء والآراء**
كالا داء لانهما قد دعوا الى الفعل من الحكمة والشهوة فصرى **الآراء والآراء**
من فعل الله تعالى والآراء من فعلنا **الآراء والآراء** **النقطة** قد فرغ
بينهما بان النقطة قد يكون بمعنى جزاء على كذا ان النعمة والاساءة **الآراء والآراء**
الابدية ولذا لا يصح وصفه نعم بالمستعصى وصفه بالشفقة **الآراء والآراء**
واسر غرضه واثقام وقال من عاد فينتقم الله منه **الانعام والاکمال**

الانعام والاحكام قد رتبنا ما بان ان تمام لازا لنقصان الاصل والاكمل
 لازا لنقصان العوارض بعد تمام الاصل قبل ولذا كان قوله نعم تلك عشرة
 كاملة احصى من ثمانية فان التمام من العدد قد علم وانما في احتمال نقصه في
 صفاته او قبل ثم شيع يحصل نقص قبله وكل بشر بذلك وقال العسكري
 في الكمال اسم لا يجمع ابعاض الموصوف به والتمام اسم الجزء الذي يتم به الموصوف
 ولهذا يقال القاضيه تمام البيت ولا يقال كالم ويقولون البيت كمال
 اي باجماعه **الاسراف والتبذير** قبل التبذير انفق المال فيما
 لا ينبغي والاسراف مفرغ زبادة على ما ينبغي وبعبارة اخرى الاسراف تجاوز
 الحد في صرف المال والتبذير انفاقه في غير موضعه فواظم من الاسراف
 ولذا انما نعلم ان التبذير كانوا اخوان السبيلين قبل الذين الاسراف
 متعلقا بالمال فقط بل بكل شيء وضع في غير موضعه الذي يبق به الاثر
 ان الله سبحانه وصف قوم لوط بالاسراف لوضعهم التبذير في غير الله
 الحرث فقال انكم لنا من الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم
 مسرفون ووصف قوم بل الاسراف بقوله انه كان عالما من المسرفين
 اقوله

اقوله وبفساد من بعض الاغنياء ان الاسراف على ضربين حرام ومكروه
 فالحرام مثل انفاق مال نحو مضاهة فوق المتعارف والثاني المكروه
 شيء ذي نفع بلا غرض ومنه الهوان ما بقى من شرب آبار الفرات ونحوها
 خارج المأوى وقد روي في ذلك عن امير المؤمنين عليه السلام **القتل**
والاستلاب المختلس هو الذي باخذ من غير الحرز والمستلب هو الذي
 باخذ جهرا او يدرب مع كونه غير محارب **الاله الذبيحة** ال
 الرجل ذو فراجه وذبيحته منله تكل في ذبيحة ال ليس كل ال بذبيحة
 وايضا ال الذي يضي بالاسراف وذو ال مقدار بحسب الدين والدنيا
 فلا يبق ال حجام وال حامل بخله الذبيحة **الاجتماع واللقاء**
 قال الطبرسي رحمه الله تعالى هو الاجتماع على وجه المقارنة
 والارتصال والاجتماع قد يكون على غير المقارنة والارتصال فلا يكون
 لقاء كاجتماع القوم في الدار وان لم يكن هناك اتصال اشهر ويدل
 عليه قوله نعم واذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا فان المراد اجتماع الجماعة
 والتحدث وقوله قل اني اجتمعت الانس واجمع فلان يأتى من الاجتماع

الآية فان المراد اتفاقهم وموافقهم سواء كان ذلك مع مخالفة ام لا
 كما هو ظم **الاحق والاصل** قبل الفرق بينهما ان **اللاحق** قد يكون من غير صفات
 الفعل كقولك زيد احق بلنا والاصل لا يقع هذا الموضع لانه من صفات
 الفعل وقول الله احق بان يطاع فلا تقول اصل قلت وينبغي
 قوله نعم والله ورسوله احق ان يرضوه **الامر والدعاء** قال الطبري
 وهما الفرق بين الدعاء والامر ان في الامر غلبة في الفعل ونزج كمن
 تركه وله صبغة تنبئ عنه وليس كذلك الدعاء وكلاهما يطلب ايضا فان
 الامر يقتضي ان يكون المأمور من الامر في الرتبة والدعاء يقتضي ان
 يكون فوقه **الاجابة والاطاعة** الفرق بينهما ان الطاعة موافقة
 الارادة المتبادرة الى الفعل برغبته او رغبته والاجابة موافقة
 الداعي الى الفعل من اجل انه رغبته ولذا يقال اجاب الله فلا تخافوا ولا
 يقال اطاعوا كذا قال بعضهم **الانظار والتأخير** قد فرقت بينهما
 بان الانظار امهال لينظر صاحبه في امره والتأخير خلاف التقديم
 ويريد اليه قوله نعم حاكيا كمن هو عليه السلام فاحاطوا بالقوم

فكيد

فكيد به جميعا ثم لا ينظرون **الانظار والتأخير** الفرق بينهما ان التأخير
 للخير خاصة والانظار قد يكون في الخير والشر ويدل عليه قوله نعم قل
 انظروا انما ننظرون وقوله سبحانه يرحمون تجارة قلن يتورون وجرحه
 ربه ونحوهما الاستعمال في الرجاء في الخير خاصة **الادب والرجوع**
 قال الراغب الادب بغرب من الرجوع وذلك لان الادب لا يكون الا في الخلق
 الذقب له ارادة والرجوع بقرينه وفي غيره والادب كتاب هو الذي
 الامم تعلم به الامام في فعل الطاعات ومنه قيل التوبة او بانه انتهى
الامانة والخلق قال الطبري في الخليفة والامانة واحد الا ان بينهما
 فرقا فالخليفة من استخلف في الامر كان من قبله هو ماخوذ من ان
 غير وقام مقامه والامانة ماخوذ من التقدم فاما يقتضيه
 وجوب الاقتداء بغيره ومن طاعته فما تقدم فيه **الاباء والاشياء**
 الاباء سدة الاشياء فكذلك الاباء اشياء وليس كل اشياء اباء قاله الراغب
 قلت ويدل عليه قوله نعم ويا ايها الصديق ان يتم نوره ولو قوله نعم
 اطلب اليه واستكبر فان المراد سدة الاشياء في المقامين **الواحد والواحد**

والمتوحد قال بعض المحققين الواحد الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن
 معه آخر والواحد الفرد الذي لا يخرج في ولا يقبل الانقسام فالواحد ^{المتوحد}
 بالذات في عدم المثل والواحد هو المتوحد بالعدم وقيل المراد بالواحد في
 التركيب والاجزاء الخارجية والذهنية عند تعمد وبالواحد في البرهان
 في ذاته وصفاته وقيل الواحدية لثبوت المساواة في الصفات ^{والواحدية}
 للفرد الذات والمثل ينفك من شأنه ثم احدهما في الآخر ^{قيل الواحد}
 الواحد في حكم اسم واحد وقد يفرض بينهما في الاستعمال في وجود
 احدهما ان الواحد يستعمل وصف مطلقا والواحد يخص بوصف
 نعم نحو قول هو **واحد الثالث** ان الواحد اسم سور لا يطلق على
 من يعقل غيره والواحد لا يطلق الا على من يعقل **الثالث** ان الواحد
 يجوز ان يجعل الله فان لا يستوجب جنسه بخلاف الواحد الذي
 انك لو قلت فلان لا يقاوم واحد فان يقاوم اثنان ^{الواحد}
 ولو قلت لا يقاوم واحد لم يجوز ان يقاوم اثنان ولا اكثر ^{الواحد}
الرابع ان الواحد يدخل في الحساب والضرب والعدد ^{والقسم}
 والواحد

١٥
 والواحد يمتنع وهو له في ذلك **الخامس** ان الواحد يثبت بالثبات والواحد
 ينسب فيه المذكور الموثق قال تعالى لست كاحد من النساء ولا
 كواحد من النساء بل كواحد **السادس** ان الواحد لا يصلح للازداد والواحد
 بخلاف الواحد فانه يصلح لها وهذا وصف بالجمع في قوله تعلم منه احد
 عند حاجز **السابع** ان الواحد لا يجمع له من لفظه لا يقال واحد من
 والواحد يجمع من لفظه وهو واحد من واحاد **وانا المتوحد** ^{البلوغ}
 في الواحدانية كالتكبير ^{البلوغ} في الكبر وفي القاموس ^{الواحد} **الواحد**
 ذو الواحدانية وقيل المتوحد المستكشف عن النظر كقيل ^{الواحد} **الواحد**
 تكبر من كل ماوجب حاجة او نقصانا **الاعراب** والعرب ^{الاعراب}
 البدوي وان كان بالحضر والعرب ينسب الى العرب وان لم يكن بدو
 فيهما معوم منه وجه **الاعراب** ^{الاعراب} الذي يمتنع لسانه
 من العربة ولا ينفع وان كان ناديا بالبادية ^{الاعراب} **الاعراب** ينسب الى
 وان كان نصيبا فانه صاحب اوبى الحيات قلت ويبدل عليه قوله
 ولو نزلنا على بعض الاعرابين اي من لا ينفع القراع والاعنام والنعم

قال المحرري في درة القوام قد فرقت بينهما المرب ف جعلت النعم اسما
للا بل خاصة والماسية التي فيها الاجل جعلت الانعام اسما لانواع
المواهب من الاجل والبرق الغنم حتى ان بعض لم يخل بها الظباء وجمهر
الوحش متعلقا بقوله نعم احلت لكم بهيمة الانعام **الاذن والاجازة**
قد فرقت بينهما بان الاذن هو الرخصة في الفعل قبل ايقاعه ويدل عليه
قوله نعم فان اساذنك لبعض شأنهم فاذن لمن منهم وقوله نعم لبيان
الذين لم يلقوا الحكم والاجازة الرخصة في الفعل بعد ايقاعه وهو معنى
الرضا بما وقع ولذلك يسمون الفقهاء رضا المالك بما فعله الغير
فضولا اجازة وكذا يسمون رضا الوارث بما فعله الوصي في الوصية
بما زاد على الثلث اجازة **الاعتراف** الاعتراف هو الكلام
بالحق الاذم على النقص مع توطيئ النفس على الانقياد والاذعان
قوله نعم ثم اقر نعم وانتم تشهدون والاعتراف هو الكلام وان لم
مع توطيئ وان الاعتراف هو ما كان باللسان والاذن قد يكون
بر وبغيره بل بالقرآن كما في حق الاخر من ينطبق على الجبين سمية

الشهادة

الشهادة بالوحيده اقوالا لا اعترافا كما لا يخفى واهل العلم يعرفون
بينهما **الاذن والاذن** والاذن الفرق بينهما ان الوقت مقدار من الزمان
مفروض لا مرفوض والاذن الحبيب وهو الزمان قل او كثر وسواء كان
مفروضاً ام لا فكل وقت اوان دون العكس في دعاء الصبي **الاعتراف**
الاعتراف هو الاعتراف بالذنب في كل وقت وفي كل اوان فهو من عطف الاعتراف
على الاعتراف **الاستطاعة والقدر** قبل الاستطاعة اخضع من القدرة مطلقا
قادر وليس على قادر يستطيع لان الاستطاعة اسم لمعان يتمكن
لها الفاعل بما يريد من احوال الفعل وهو اربعة اشياء ارادته
وقدرته على الفعل بحيث لا يكون له مانع من فعله بالفعل **الاعتراف**
ما يتوقف عليه الفعل الاذم في انه يقال فلان قادر على كذا
لكنه لا يريد او يمنعه منه مانع او لا علم له به او يعوزه كذا
اعتراف الاستطاعة والاستطاعة اخضع من القدرة **الاذن والاعتراف**
الاذن والاعتراف مع تخفيف مطلق منذ علم وليس بالعكس بوصف
القديم بخانه بانه منذ لان الاعتراف يجوز وصفه بالتحريف ايضا

كذلك لقوله نعم ذلك يخوف الله به عباده فاذا جاز وصفه بالمعنيين
جاز وصفه بما يقتل علمها قاله الطبرسي في الاختصار والحذف
الحذف يتعلق بالافاظ وهو ان تأتي بلفظ تقضي غيره ويتعلق
به ولا يستقبل بنفسه ويكون في الوجود دلالة على المحذوف فيقتصر عليه
طلب الاختصار كقوله نعم واسأل القرية اي اهل القرية فان السؤال
يتعلق باهلها والقرية تدل على المحذوف واما الاختصار فيرجع
الى المعاني وهو ان يجر بلفظ مفيد لمعاني كثيرة لوجوبها غير
لاحتياج الى اكثر من ذلك اللفظ كقوله نعم في قصته يوسف انا انقذكم
بناء عليه فارسلون فانه يوسف فقال ايها الصديق كقول نعم
ان اضرب بعضناك الحجر فانجرت المعنى فضرها فانجرت وما هذا
فبين الحذف والاختصار عموم وخصوص فكل حذف اختصار
وليس كل اختصار حذف فالاثر في التفسير قال بعض
المفسرين الانزال دفعه والشرط للتدريج قلت ويدل عليه قوله
نعم نزل علينا الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه واتل

النزول

التورية والانهجبل حيث خص القرآن بالشرط في نزوله منجما والكتاب
بالانزال لنزولها دفعة واما قوله نعم الحمد لله الذي علم عبدي

فالمادة له مطلقا من غير اعتبار التمجيد وكذا قوله نعم انا انزلناه في
ليلة القدر فان المراد انزاله الى اسماء الدنيا ثم تنزله منجما على النبي
صلى الله عليه واله في ثلاث وعشرين سنة كما وردت به الروايات
الآنية والظرف الآنية تطلق على كل ما يستعمل في الاكل والشرب

وفيها كالقدر والعرفه والصحم والعضاده والظرف اعم منه
ومن غير اذ هو ما يشغل الشيء ويحيط به فالصندوق والخزن

وكذا الحوض والدار طرف ولا تطلق عليها الآنية فيبنيها عموم
وخصوص فان كل آنية ظرف وليس كل ظرف آنية واهل اللغة لم

يبنيها **الاملاء والاختصار** قال الطبرسي في الفرق بينهما ان

الاملاء قد يكون بخلق العلم الفروع في القلب كما خلق الله سبحانه
من كمال العقل والعلم بالمشاهدات وقد يكون بنقل العلم
والاخبار هو اظهار الخبر علم بما لم يعلم ولا يكون من غير انما يجد

من العلم في القلب كما يكون معلما بذلك **الانجاء والتجيب** كذا في
 التلخيص من المهلكة وفوق بعضهم بينهما بان الانجاء الخلة من قبل الوقوع
 في المهلكة والتجيب يستعمل في الخلة من بعد الوقوع في المهلكة قلت
 ويؤيد الاول ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم ومن قتلنا واهلكنا
 المسرفين فان الملاح بالنجين الانبياء عليهم السلام وقد انجاء
 الله من العذاب قبل وقومه علم على الامم ويؤيد الثاني قوله تعالى
 نجيناكم من الرفضون يسومونكم سوء العذاب فان انجاء ^{الانبياء} بي
 من الرفضون وفتح ابنائهم وتجهلهم الاعمال الشائنة كان بعد
 من الزمان هذا وقد يستعمل كل منهما في موضع الاخر اما انجاء او
 اللغة **الاعلام والعقلم** قيل هما بمعنى ما تقول علمت واعلمت وفتت
 واهتت وقال بعضهم وقال بعضهم بينهما فرقت فنعلم قسبا الى
 تارة يعام من النظر في الادلة وليس في اعلم هذا المعنى فقد قال
 ذلك لما يعلم بلا فائلك قولك اعلم ان الفضل يدل على ^{العلم} الفاعل
 وتقول في الاول تعلم الحق والحق شئ قلت ويمكن ان ^{الفرق}

توجه اخر ولعله الاكذب وهو ان العلم يعتبر في مفهوم ذلك فانه قريب
 من معنى الانجاء وانما من قرب **الاجر والثواب** الثواب ان
 في اللغة انجاء الذي يرجع الى العامل بعلمه ويكون في الخير والشر
 الا انه قد اخص في المصنف بالنعيم على الاعمال الصالحة من العقاب
 الحققة والاعمال البدنية والمالية والقر في موطنه بحيث لا يتبين
 منه عند الامكان الا هذا المعنى والاجر انما يكون في الاعمال البدنية
 ومن الاطاعات ويدل عليه قول ابن القيمين عليه السلام لبعض
 في علمه اعتكاف جعل الله ما كان من سكونك خطا سبائك فان المرضي
 اجر فيه لكنه يحيط السيئات ويحترقها في الاوقات وانما الاجر في
 القول باللسان والعمل بالايدي والاعتماد وان الله يدخل
 الجنة والسيرة الصالحة من حيث عبادته **الاجرة والادب** العباد
 قال الطبري في الفرق بينهما ان الايام قد يكون مجزوءة الى
 في الوقت الواحد مقدار ما يتا لم به والعذاب الالم الذي
 يكفه له استمراره في اوقات ومنه العذاب لاستمراره في الخلق

الاب والولد الفرق بينهما ان الوالد لا يطلو الا على من اولاد من
غير واسطة والاب قد يطلو على الجد البعيد قال تعالى **ما بينكم**
ابراهم وفي الحديث النبوي هذا اليه ادم وهذا اليه نوح ومنه نظر الفرق
بين الولد والمولود فان الولد يطلو على ولد الولد ايضا بخلاف
المولود فانه لمن ولد منك من غير واسطة ويند عليه قوله تعالى **مُسَوِّا**
بِوَرَاءِ لا يجري والد من ولد ولا مولود له جارية والد شيتا
فانه تضمن نفي النفع والسفاعة باطلاق وجه فكانه قبل ان الواحد منهم لو
سفع لادب الادمي الذي ولد منه لم تقبل سفاعة فضلك ان يرفع
من فومر **الايتاء** ولا عطاء قال الفاضل **النسابة** في الاملاء **الليل**
التعليك دون الابناء انتهي قلت ويؤيد قوله ثم انا اعطينا
الكثرة فانه كان لم ينع من شاة منه كالمالك للمالك واما القرآن
فحيث ان الله مشاء كون له في فوايده ولم يكن له منعي منه
قال **لقد اشدناك** مبعامة المشاة والقرآن العظيم **الانسان** **الذي**
والبهتان الكذب هو عدم مطابقة الخبر الواقع او اعتقاد

الخبر او لما على خلاف في ذلك والآخر **الافتقار** لا الكذب في حق
الغير بما لا يرتقب بخلاف الكذب فانه قد يكون في حق المتكلم نفسه
ولذا يقال لمن قال نعت كذا ولم اعمل كذا مع عدم صدق في ذلك
هو كاذب ولا يقال هو متفكر كذا مع ادعاء باليقين يقال **انه**
كاذب في وصفه ولا يقال هو متفكر لان ذلك مما يرتقب القول
فيه غالباً وقال سبحانه **كذابة** عن الكفار **افترى** على الله كذا بانهم
انه صلا الله عليه والرافاهم بما لا يرتقب فيه سبحانه مع نسبة اليه وايضا
قد جسن الكذب على بعض الوجوه كالكذب في الحرب واصلاح ذات
البيت وصدق الزوجة كادرت به الرواية بخلاف **الافتقار** **انا**
البهتان فهو الكذب الذي يواجبه صاحبه على وجه الكابر
له قال تعالى **وقولهم** على ربهم **جناتنا** عظمتا فان اليهود كانوا يوجهون
مكرهم بهم بالعدف وينسبونها الى انا لا يفيج من القول **بالشبهة**
الاضطرار **والاجلاء** قال بعض المحققين في الفرق بينهما ان الاضطرار
كون الشيء بحيث لا يقدر الانسان على الاسماع منه بسبب وجوب

لذلك وان كان حجة فامة قام على الاشاع كقولهم سبحانه ثم اضطر
الاعتذار بالنار فان اهل جهنم وان كانوا في انفسهم قادرين على
الامتناع من دخولها الا انهم مكرهون على ذلك والاحتياج قد يكون
بالاختيار لبقا للقدرة على الامتناع كالواحد من المرض بالفساد
مثلا فان يترك هو لعل الفصد مع الله قد شرع على الاشاع عند غير
والاصل ان الاضطرار يخص من الاحتياج لا من الاختيار في الاول
دون الثاني **باب الباب البك والخزن** قيل البك شدة الحزن
الذي لا يصبر عليه صاحبه حتى يبش أو يسكو والخزن شدة الحزن وقيل
البك ما ابداه الانسان والخزن ما اخفاه لان الحزن مستر في
القلب والبك ثابت واظهر وكل على فرقة فقد ينشأ ومنه قوله صلى
وبك فمما منه كل دابة قال بك خير الحزن وقيل هما بمعنى وقوله صلى
انما اسكوبت وحن في الله من عطف الله على ربه **باب الباطل**
والفاسد الاول ما لم يدرع بالحكمة كسبح ما في بطون الاشياء
والثاني ما يدرع اصله ولكن اشيع لاشتماله على وصف كالربوب

٢٠
كذلك قال الشهيد في تهذيب القواعد **البشارة الغيرة** البشارة الاشارة
بما يترتب من الخير اذ كان سابقا لكل خير سواء وبني العلماء عليه ^{فقيه} سلمة
بان الانسان اذا غلب قال لعبيد ابيكم بشرة بقدوم زيد فهو خير من غيره
فولم يفتقروا لهم لانه هو الذي روي خبره سابقا ولو قال كان بشرة
اخبرني عنقوا جميعا واستشفوا قلوبهم من البشر وهو الشر ففقدوا الخير الذي
يسر وانما قوله نعم فبشرهم بعذاب اليم وانما يفسر احدهم بالآخرة فلا وجه
سودا وهو كهم فهو من باب التكم والاشهر انه وقيل استشفاه من البشر
وهو طاهر الجلال الثاني في تغيير بشرة الوجه فيكون فيما يدرع نعم لان
السرور كما يوجب تغيير البشرة فكذلك الحزن فوجب فوجان يكون لفظا
البشر حقيقة في القسمين لكنه عند الاطلاق يختص في العرف بما يدرع وان
او يد خلافا فزيد قال نعم فبشر عباد في الدنيا فبشرهم بعذاب اليم
فما بين الخلافة والعطية ويستفاد من كلام الفقيه انه في كتاب الحج الفرق
بينها بان الحجة اذا تعلقت بالزاد والارادة اصابها في بدو
كان بصيغة المحبة ام غير جامع الخلة ف واذا لم تغلق باعتبارها

في الهبة مطلقا سواء تعلقت بأشياء ماله بالغير وتظهر الفائدة في أن
 يجب قبوله والرضا به في الاستطاعة للرجح ولا يشترط فيه القول لأننا ^{جاء}
 بكيفية فيها الاعتناء بخلافه فالشأن فان المعبر فيه القول وهو نوع الكتاب
 والاكتساب غير واجب للرجح لأن وجوبه مشروط بوجود الاستطاعة فلا يجب
 تحصيل شرطه وأورد عليه أدلة بأن مقتضى الرضا بأن تحقق الاستطاعة
 يبذل بالرجح به وهو كما تحقق يتناول عين الرضا والرضا كما
 يتناول لثانها وثانيا أن الظن تحقق الاستطاعة وهي التمكن من الرجح
 بمجرد البذل وهي تحققت الاستطاعة بمعية الوجوب مطلقا وفي كل
 يتوقف عليه من المقدما **الرجح والشئ** قد يفرض بينهما بأن ^{الرجح}
 مع حرم في أواسد من الجبل وقيل الشئ اللوم وإن كانه النفس حصة على
 وقد أضيف إلى النفس في قوله وأحضرت النفس الشئ لأنه غير متفرق فيها
 وفي الحديث الشئ أن ترى القلب سرقا وما انفتحت نفاذ فيه أيضا ^{الرجح}
 بجعل يملك به والشئ يشترط بما في أيدي الناس وعلى ملكه به حتى
 لا يرضى في أيدي الناس شيئا إلا أن يكون له بمخلو الحرام ولا

يقع بماله فراهمة تعلم وفيه أيضا لا يجتمع الشئ والإيمان في قابلية بدأ
 وفي وجهه أن الشئ حاله غير متفرقة جسد عليها الاضمان هو كالموصف
 الأثر له وركزها النفس فاذا انتهى سلطانها إلى القلب واستولى عليه
 عوى القلب عن الأثر بالأنه يشترط بالطاعة فلا يسمع لها ولا يملك
 إلا تقبلا لأمر الله قال بعض العارفين الشئ في نفس الإنسان ليس
 بمذموم لأنها طبيعة خلقها الله تعظم في النفوس كالسهوة والحرم
 لا بد له وأصله في غارة العالم وإنما المذموم أن يتولى المكان
 على القلب فيطاع وقيل الشئ أفرط في الحرم على اليه ويكون
 بالمال وغيره من الأقاين هو شحيح بمودتك أي جوبه قلة
 وواصفها ولا ينف بخل والجبل يكون بالمال خاصة ^{البدل}
 والعوض ^{البدل} البدل هو الشيء الذي يبادل مكان غيره والشيء هو ^{البدل}
 وفي البيع من العين والورق وإذا استعمل في غيرهما كان مبيعا لهما
 ويجازا أقوله نعم ولا يشترط إيجابا في ثمننا فليلا فان المراد به
 الرياسة والجاه والحطام الدنية الدنيوية والعوض هو البدل

الذي ينفع به كائنًا ما كان البدن **طبع** قال في المباح لا يوت
الجسد إلا للجوان القائل هو لا حنان والمملكة والحق ولا يوت
لغيره جسد وقيل البدن الجسد ما سوى الرأس **والخبر** قيل
الفرق بينهما أن البر هو الخير الواصل إلى الغير مع الفصل ذلك **والخبر**
يكون خيرا وإن وقع عنه فهو وضد البر العقوق وضد الخير
البيان والبرهان والثلثان في نظائره تختلف حدودها فاليان
أظهر والمعنى للنفس كإظهاره ونقيضه والبرهان إظهاره مع المعنى
واضاد نقيضه السلطان إظهاره ما يسلط به على نقيض المعنى
كإظهاره **والبر** قد يعرف بينهما بأن البدن بالذال
المحجور في الجيوب كالحظية والسعي والبر بالراء للبراحين
والقول البراق **والرئيق** قيل البراق ماء العلم إذا خرج
وما دام فيه فهو **رئيق** **والنقيض** النقيض واحد لا
ثلاثة والبضع منه أربع إلى تسعة ولا يقال نقيض الأبعد عقد
نحو عشرة ونقيض ومائة ونقيض بخلاف البضع فإنه يستعمل

متفلا ومن قوله نعم ظلت في البحر بضع سنين البرهان والدليل
البرهان الجحد القاطعة المنيرة للعلم وأما ما يفيد الظن فهو الدليل **والبرهان**
منه الأمانة ولذا أضم سبحانه الكفار يطلب البرهان منهم فقال **اصد**
القائلين ملهاوا برهانكم أن كنتم صادقين **الجحد** **واللثيم** قال
صاحب كتاب الكاتب يذهب الناس إلى أنها سواء وليس كذلك إنما
الجحد اللثيم الفسيفساء واللثيم الذي جمع اللثخ ومهانة النقص ودناءة
الأبواب يقال كل **لثيم** جحد وليس كل جحد **لثيم** **والبيتوتة** والنوم
قال المحرر في درة الغوامض من ذلك وهو أن معنى بات فأن أي
وليس كذلك بل معنى بات إظهار البيتوتة الليل سواء نام أو لم ينام
ذلك قوله نعم والذين يبينون لهم سجداً وقياماً وجهه من البغى قول
ابن **البرهان** بأنواً ما وأبى عندهم لم يثبت بات يساقها فلاحم كالزلم
البركة والزنا البركة في الزيادة والنماء من حيث لا يوجد بل هو **البركة**
فإذا عهد من الشيء هذا المعنى خاصية الحسن قبل هذه بركة قبل
واشتقاقها من البروك وهو الدوم والبيتوتة لبيتوتة الشيء وهو

كل شيء لزم وثبت فيه خير الخ ليس احد ما اسم معروف ذلك يعني
فيه قليل البركة ولا يند فعل البركة الا الله فلا يقال زيد في
الشيء وانما يقال بركة الله فيه ولا هذه الزيادة ايسر ما روي عنه
لا ينقص مال من صدقة لاله القضا المحسوب فلحق كل كرم زيدا
وليس كل زيادة بركة **البدع** **والبدع** كلاهما بمعنى في اللغة وهو من
الاشياء على غير مثال سبق في ان الفرق بينهما ان في البدع بسا
ليست في البدع انه هو يتحقق الوصف به في غير حال الفعل على الحقيقة
بمعنى ان من شأنه انشاء الاشياء على غير مثال **البلاء** **والفراء**
قبل الاول اسادة الى الضرر الحاصل والتأني الى الضرر المتوقع او
الاول الضرر الشديد والتأني الضعيف وقيل يحتمل ان يكون الاول
لحمل البسيط والتأني المركب **باب التأني والتأسف والتألف**
ذهب كثير اهل اللغة الى انهم فرها وانما هي بمعنى الحزن وقرئ بعضهم
بان التألف التزين على ما فات والتأسف مطلق الحزن والاضح
ان يقال ان التأسف على ما فات والتألف على ما يابى ويؤيد

قول الشاعر وبعد غدا باطف نفسي من غدا اذا راح اصحابي ولت
براح وقال الجوهري لا سفاشد الحزن والتألف الحزن **التقي والتقي**
قيل التقي بمعنى في القلب ليعني من قبل الشهوة ولا من قبل الارادة كان
الارادة لا تتعلق الا بما يشيخ حذوته والشهوة لا تتعلق الا بما مضى
والارادة والتقي قد يتعلقان بالماضي وقيل الفرق بين التقي
والارادة ان الارادة من افعال القلوب والتقي قول القائل ليت
كان كذا وليس لم يكن ويؤيد ان اهل اللغة ذكر التقي في اقضاء
الكلام **التقي** **والتقي** هما جيران الى معنى واحد وهو تعبد الله
من السرور وقال بعض الاقاضي بين التقي والتقي فرق وهو
التقي هو التزين بهن الشريك والخير والنقص المقدم به هو التزيه
عما ذكره من العلق بالجسم وقبول الافعال شوائب الامكان
وامكان التعدد في ذاته وصفاته وكون الشيء من كماله بالقوة
والتقي هو اهم اد كل مقدس مشيخ منه غير مكسوف ذلك لان الايمان
من الذهب في الارض كرمه لا يجاد في الماء فاما الملكة القرون

الذين هم ادوا بحجة تجردهم وامتناع تعلقتهم وعدم احتجابهم
عن نور ربهم وقهرهم لما تحتهم باضافة النور عليهم وقالبهم فيهم
وكون كل حالاتهم بالفعل سبحون مقدسون وغيرهم من الملكة
والارضية ببساطة ذواتهم وخوارق فاعلم وكالاتهم سبحون بل كل
شيء سبح وليس بمقدس ويقال سبح قد وسو لا يعكس وقال
بعض المحققين السبح هو تنزيه الله عما لا يليق بجنابه من صفات
النقص والتقصير تنزيه الله من النقص والحاصل ان التقديس
لا يخص به سبحانه بل يستعمل في حق الادميين يقال فلان رجل
مقدس اذا اريد تبجيله عن مسقطات العدالة ووصفه بالخير
ولا يقال رجل سبح بل ربما يستعمل في غيره وفي العقول ايضا فبقا
قدس الله روح فلا ين ولا يقال سبح ومنه ذلك قوله تعالى ادخلوا
الارض المقدسة يعني ارض الشام واما قول الملكة سبح قد
مع ان المناسب تقديم القدوس لكون ذكر سبح بعده تنزيها
من الامانة الى الامانة لا يبدان من اول الامر بان المراد

وصف دون غير ذاته وهو تحقيق ايقان التقوى واليقين قبل
التقوى فحقيقة من الطاعة تميز بها من العقوبة واليقين صفة من لا
الاعانة يستحق الثواب **الحسن** الحسن التقى بالحق المطلب
الشيء بالخاصية والتجسس بالحكم مثله وفي الحديث لا تجسسوا قبل عينا
واحد وعطف احدنا على الآخر لا خلا من اللفظين كقول الشاعر
اردن من بناء حتى وبعد وقيل التجسس بالحكم اعني عوارض النساء
بالحار الاسماع بحديث القوم وبروي ان ابن عباس سئل عن الفرق بينهما
فقال لا يبعد احدنا عن الآخر الحسن في الخبر والحسن في الشر فقلت وما
قوله نعم مكانة من يعقوب يا بني اذ هو انقصوا من يوسف بالحق
على الفارقة الشهيرة فانه كان متوصلا لادب بانه الخبر حيا من يوسف
وقوله سبحانه ولا تجسسوا بالحكم فان الله عز وجل اعني من باب النكاح
واسرارهم التي لا يرضون بانشارها والاطلاع الغير عليها **الفرق** والفرق
قبل الفرق جعل الشيء تضارفا لغيره والفرق تقيض الجمع والجمع جعل
مفادوا لغيره والفرق تقيض الجمع والجمع جعل الشيء مع غيره فالفرق

جعل الشيء لا مع غيره ويؤيد هذا الفرق قوله نعم لا نفرق بين احد من
 رسله اي لا نجعل الانبياء مفارقين بعضهم من بعض بان يؤيد بعض
 ونكفر بعض **الفرق والتقسيم** التقسيم جعل الشيء اقساما وذلك
 يستعمل في تقدم ما يتناول الاقسام نحو الكلمة اسم وفعل وحرف والفرق
 قطع الاقسام بين شيئين واكثر كما عرفت وذلك لا يستعمل
 تقدم ما يتناول قاله الشيخ في حواشي المغني **الفرق والكناية**
 الفرق بينهما ان الفرق يفرض ضد الفرض وهو ابراهيم المقصود بالمرح
 له لفظ حقيقة ولا مجازا وهو ان تضمن كلامك ما يصلح للدلالة
 على المقصود وفي المقصود الا ان اشعاره بجانب المقصود اتم
 كقول السائل للمغني جنك لاسلم عليك يريد به الاشارة الى طلب
 منه وكقول القائل للضيف ابراهيم الخليل يعرف بان الخاطب يخل
 واصله من العرض للشيء الذي هو بجانبه وفاحية صفة كان المتكلم
 انا والكلام الى جانب يدل على الفرق ويمنع التلويح لانه يلوح
 ما يريد والكناية الدلالة على الشيء بغير لفظ الموضوع له بل الزامه

كطويل الجاد لطول القامة وكثير الرقاد للضياف **الفرق** قد
 زود بينهما بان التسمية تقع على الماضي والمستقبل الا ترى انه يصح ان يمتنع ان
 له ولد ويصح ان يمتنع ان يكون له ولد والحجة لانفع اهل المستقبل به **الفرق**
 بين الحجة والمودة لان المودة قد يكون بمعنى الغنى كقولك اود لو قد زيد
 بمعنى الغنى قد ودد ولا يجوز ان يحب لو قد زيد **التقديم والتأخير** الفرق
 بينهما ان التقديم لا يكون الا نهايته من عند صاحبه والتقديم
 يكون فاما ما يجرى من هذا الا تكون مقاييس للشيء على امر ماله الدان
 كنا مستدعين له قاله الطبرسي **والتفكر والتدبر** قد فرق بينهما
 بان التدبر تصرف القلب بالنظر في مواقب الامور والتفكر تصرف
 القلب بالنظر في الدلائل **الترتيب والتأليف والتركيب والتدبير**
 الترتيب هو جمع الاشياء المختلفة بحيث يطلق عليها اسم الواحد
 ويكون لبعضها نسبة الى بعض بالتقديم والتأخير في النسبة العقلية
 وان لم تكن مؤلفة فهو اعم من التأليف من وجه لان التأليف ضم
 مؤلفة بشرط ان اليه اشتقاق من الالفة سواء كانت مرتبة لوضع

وهما اخص من التركيب مطلقا لانه ضم الاسماء مؤنلفة كانت ام لا ترتيب
الوضع كانت ام لا وقد يستعمل الترتيب اخص مطلقا من الترتيب وقد جعل
مترادفين كذا حققه الشهيد الثاني لما بين ثراه واما المصنف فاما
انه لما كان من كلام المصنف قال بضمنا الهاء قد مر ستم في الكسرة
قد يقال ان جمع القران لا يسمى تصنيفا اذ الظاهر ان التصنيف ما
من كلام المصنف والجواب ان جمع القران اذ لم يكن تصنيفا لما ذكر
من العلة فيجوز الحديث ايضا ليس بتصنيفا مع ان المصنف علم
كتاب الحديث شابع ذاب انتهى **التسليم والرضا** التسليم هو الاعتراف
لاوامره نعم واحكامه والافتقار لما يصدر من الحكمة الالهية
بصبيبه من المخاوض والنواب ظاهرا وباطنا وقبول ذلك منه
غير تكاد بالقلب اللسان وهو مرتبة فوق الرضا لان الرضا قد
لنفسه جودا واداء الا انه يفرق بما صدر من جنابه سبحانه وبما
نطق به الشريعة القراء وان خالف طبعه والمسلم يرى من ذلك
واما نظره الى ما يصدر من الحكم وبره من جانب الشريعة فان التسليم

لذلك اصله من الاصول وان كان لا يظهر وجه محكي للناس فان الله تعالى
ومصالح يخفي بعضها ولا يعلمها الا الله وانديا وجهه عليهم السلام الشان
والنواشر قال المحمدي في شرح الفواص يقول جاءت التحليل متتابعة اذ جاء
بعضها في اثر بعض بلا فصل وجاءت متواترة اذ تلاحققت وبينها فصل
ويؤيد قوله نعم ثم ارسلنا رسلا تنزي ومعلوم انه كان بين
فترة وتراخي مد ومنه بعض النسخ انه قال لعلي عليه السلام ان عليا اياما
من شهور رمضان يجوز ان اقصيها متفرقة قال ان كنت متابعه
كنت متواترة تنزي فقلت ان بعضهم قال لا يجزي عنك الا متتابعة قال
بل يجزي تنزي لانه عز وجل قال فعلنه اياما من ولوا راد متتابعة
الشان كما قال عز وجل فعلنه اياما من ولوا راد متتابعة انتهى لخصا الفلاوة
والقراءة قال الراغب الفلاوة تفتش بالفتح كنباسة المنزلة فارة بالقراءة
ونادة بالاداء فاستام لسانه من امره في ترغيب ترهيب او ما يتوهم منه
وهي اخص من القراءة فكل تلاوة قراءة وليس كل قراءة تلاوة فعلى نعم واذ
تلاها ما لم ينافها فاجابا لقراءة وقوله نعم يتلونه حق تلاوته مراد به التلاوة

لله العلم والعلم واقفا استعمال الناحية في قوله نعم وانفقوا ثلثوا الشيا^ط
على ماك سلكا لما كان بهم الشياطين انما يتلون من كتبهم انهم قيل
ان منعه ثلثوا انكذب قال ابو مسلم على ان كذب فاليهود لما ادعوا
ان سليمان انما وجد تلك المملكة بين يديه العلم كان ذلك الادعاء كما
على ملك سليمان وقال الطبرسي في الفرق بين القراءة والكتابة ان
القراءة جمع الحروف فاصل الكتابة ابلغ الحروف **المعقوف** والظاهر
الاستفاد من الروايات وان الطائفة الانقياد لطلب الشريعة بما ارسنه واجبا
كان لم يستجبا والقوف كلف النفس عما نهى الشارع عنه فاما كان أم لا
اقول وهو المناسب لعناها القوي ايضا **التفسير** والثاويل قد
العلماء في تفسيرها فقال ابو بصير والمبر وهما مع وقال الراغب في
منه الثاويل والراستحالة في الافعال ومفردا ثا وكرر الثاويل في المعاني
والجمل وكررنا يستعمل في الكتب الالهية والتفسير يستعمل فيها وفيها
وقال في التفسير بيان لفظ لا يحمل الا وجهها واحدا والثاويل في
لفظ متوجه الى معان مختلفة بما ظهر من الأدلة وقال الشافعي

التفسير القطع على ان الماد من اللفظ هذا والشهادة على انه ان معنى باللفظ هذا
فان قام دليل قطوع به فصحح صحيح والافقير بالرائي وهو المنهني والسا^ط
تبرج جميع احد المحامات بدون القطع والشهادة على الله سبحانه وقال
التعلي التفسير بيان وضع اللفظ حقيقة او حجازا كالتفسير الضابط بالمراتب
والصبيب بالمطرو والنأويل تفسير باطن اللفظ مأخوذ من الأول وهو الحق
لغاية الامر فالتاويل اخبار عن حقيقة الماد والتفسير اخبار عن دليل
الماد لان اللفظ يكشف عن الماد والكاسف دليل مثاله قوله نعم ان
ذلك كذا المصداق تفسيره ان من الرشد يقال رصده اي رقبته ^{منه}
مفعال منه وثاويل التفسير من الرهاون بارائه سبحانه والعقلاء ^{ال}
والاستعداد للعرض عليه وقوله الأدلة تقتضي بيان الماد من علمه
وضع اللفظ في اللغة وقال اصبه في تفسيره اعلم ان التفسير في
العلماء كسف صفات القرآن وبيان المراد اعم من ان يكون بحسب اللفظ
المشكل وغيره وبحسب الحق الظاهر وغيره والثاويل كسر في الجمل والتفسير
اما ان يستعمل في تفسير الافعال نحو البحيرة والسائبة والوصيلة اذ في

وجوب يثبت في جميع خواصه والصلوة وانما الكثرة او في كلامه تتضمن لفظة لا
يمكن تصويرها الا بمعناها كقولهم نعم انما الشيء زيادة في الكثرة وانما التاويل
فانه فيسعمل نارة علاناً وقارة خائفاً الكفر المستعمل نارة في المحرود
ونارة في جود الباري خاصة ولايمان المستعمل في التصديق المطلق
نارة وفي تصديق الحق في اخوتي واماً في لفظ مشترك بين معان مختلفة
فولفظ وجد المستعمل في الجحد والوجد والوجود وقال في التفسير
بالرواية والتاويل يتعلق بالدائرة وقال قوم ما وقع بيننا في الكنا
ومعنا في صحيح السنة سمي تفسيراً لان معناه قد ظهر ووضع وليس
ان يتعرض له باجتهاد ولا غيره بل يحل على المعنى الذي مر ولا يتعداه
والتاويل ما استنبط العلماء العاملون بمعاينة الخفا الماهرون في الاث
العلوم وقال الطبرسي في التفسير كشف المراد عن اللفظ المحمل والتاويل
احد الحتمين الى ما يطلق الظاهر قال بعض المحققين في التفسير كشف
ورفع الإبهام بملاخالف الظاهر مثل ما ذكر في قوله سبحانه
الصلوة مبين اعدادها ووقاتها وسرطانها ونحو ذلك ومثل

في تفسير الاستقامة في قوله سبحانه استقام الي سبيلاً خيراً كونه نهاية ^{سلطان}
وسروراً وما يتركب منها فان شئنا ذلك لا يخالف الظن والتاويل اللفظ
عن ظاهر الوجود ما يقتضيه ذلك مثل قوله سبحانه وجوه يومئذ ماضية الى
ربها فاختار على ان المراد نظراً الى جهة ربها وانظارها الى غيره وجنته وحل
قوله سبحانه وجاء ربك والملك صفاء فاعلم ان المراد بحجج الرب وجوه
وسلكه الفعالة لقيام الأدلة الفاعلة على اشغال الروية والحيوية
واسألها على سبحانه اشرف اقواله في ان رعاية ما يحصل من هذا الا
قاويل ويتلخص من جهة القياس ان التاويل المراد به زامناً على التفسير
ويشاهد اليه قوله نعم وما أعلم قاطبة الا لله والراسخون في العلم حيث
حصر سبحانه علم التاويل في جنابه نعم ومنه ربح في العلم قد علم واستغنى
في طريق التحقيق علمه ووقع على ما اودع فيه الاحكام والاطلاق على ما قيل
ما اشتمل عليه من الاحكام والآثار وقد عرفت ان الشيء ضل عليه والى ذلك
عباس فقال اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل فلو لم يكن للتاويل
مزيد فضل لم يكن للتصديق عباس بذلك مع جلالة قدره وعظمته

من فائدة القيمة والمداينة قال الشيخ القاطب انه في قوامه
في قوله نعم ودونك من فقهه من مصيبة والقيمة في مصيبة والفرق
بينهما ان الاول عظيم غير المحي لا يحتاج نفعه وتصلح له فائدة كذا
على ظالم ببطله ويصوره بصورة العدل او يبيع على بدعة ويصورها
بصورة الحق والقيمة في الحالة الناس ما يعرفون وتلك ما يكون حذرا
من قولهم كما اشار اليه اهل الدين من مومرا قالوا الطامة والمصيبة
في حالة الظالم فيما يعتقد ظلاما والفاقد للظالم نفسه لظلمه
باب المداينة الجائرة ولا تكاد تنهى قيمة وقد دل على القيمة الكتاب
والسنة قال نعم لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين
يفعله ذلك فليس من شئ في ان تقواهم قيمة وقال نعم الا ان
وقلبه مطهرين بالانجاء وقال الله عليهم تسعة اعشار الدين القيمة
وقال اهل السلام من القيمة لا دين له اشي ملخصا اقول ويدل على
القيمة من الكتاب العزيز قوله نعم ولا تقوا بايديكم الى التهلكة فبان
اظهار الحق اذا انفض الى التهلكة يكون منهيا عنه فيجب القيمة وكذا قوله

وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم اباه فان كتماننا ما ندنا كما الجبل
الحق من الاحكام وهو من القيمة وقد سماه سبحانه من التواضع والخلق
قال الغيب في الفرق بينهما ان التواضع يعبر بالاجل ولا تعال الظاهر
والباطنة والخلق يقال باعتبار الجوارح ولذلك قيل ان تواضع القلب
خسعت الجوارح **باب الثمن والقيمة** الفرق بينهما
ان القيمة ما دون الشيء ويقاد له وبذلك قوله المؤمنين وقبته
المرء ما كان يحسنه والثمن ما يقع الرضا به مما يكون وقفا عليه او ازيد
او اقل من شئ له قوله سبحانه وشروه ثم يحسن فلان ذلك الدارهم العبد
لم تكن قيمة يوسف عليه السلام وانما وقع عليها الرضا وجرى عليه البيع
الشرع والرهين في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبي في الرد والرهين
قبيل الرد ما صغر الرهد ما كبر في الحديث اول من رده الرهد ابراهيم عليه السلام
واول من هشم الرهد قاسم وكان الفرق بينهما ان الرتبة في الرد للهشم
في الرد قال الجوهري في اللسان كبر الرهد وبيع حقه الثمن
والهشم قال الجوهري في درة العوام الثمن يقال ما كبر منه

وجعل لهم اذا كثر شجرهم وكثر شجرهم والمؤمن هو الذي صابر
 ثمن وان قل كما يقال فقصن سورت اذا بدانه الورق وان قل ما شجر
 اذا اخرج المؤمن **باب الجحيم الجود والسخاء** يظهر في كلهم بعضهم الزاد
 وزاد بعضهم بينهما بان من اعطى الكسوف ابقه لنفسه البعض فوصاحب
 سخاء ومنه بذل الاكثر ابقه لنفسه فوصاحب **الجحيم والذنب**
 قيل ما بين الاثنان الفرق بينهما ان اصل الذنب الاتباع فويل ما يتبع عليه
 العبد من قبيح عمله كالسنة والجحيم اصله القطع فهو القبيح الذي يتقطع عنه
 الواجب **الجبار والقياد** الجبار في صفة الله عز وجل صفة تعظيم لانه
 يفيد الاستدارة وهو سبحانه لم يزل جبارا يعني ان ذاته قد هو العود
 بها الى تعظيمها والقياد هو الغالب لمن قالوا او كان في حكم المتابع
 بمعنى اياه ولا يوصف سبحانه في الم يزل جبارا تهاد والجبار في صفة
 المخلوقين صفة ذم لانه يعظم بما ليس في ذات العظمة منه سبحانه قال
 نعم واذا بطشتهم بطشتهم جبارين وقال نعم حكاية عن علي بن ابي طالب
 جبارا استقيا **الجلوس والوقوف** قد فرق بينهما بان الجلوس هو الا

من سفل الى اعلى والوقوف هو الانشغال منه علو الى سفل فعلى الاول يقال الجحيم
 نائم اجلس على التلح لمن هو قائم فعد قبل وقد يستعمل جلس بمعنى تعد
 كما يقال جلس من عجا وتعد من عجا في الحديث القبر اذا وضع الميت في القبر
 بعدانه ويجوز ان يراد بالابقاظ تجوزا واضاعا **الجن والسياطين**
 قيل **السياطين** والجن جنس اخر كان الاضغان جنس والفرس جنس اخر
 والجن منهم اضياد ومنهم اشرار والسياطين اسم اشرار الجن ومنهم اشرارهم
الجود والكرم قيل الفرق بينهما ان الجود هو الذي يعطى مع السؤال والكرم
 الذي هو يعطى من غير سؤال وقيل بالهكس والحق الاول لما ورد في ادعية العقيقة
 الشريفة وانت الجواد الكريم تربية الصفات العلمية من الاول الى الاخر وقيل
 الجود افاة ما ينبغي لا تفرق في الكرم اياها والغير بخير **الجذال والمراءاة**
 قيل هما بمعنى غير المراءاة مذموم لانه مخامة في الحق بعد ظهوره وليس كذلك
الجذال والمحتاج الفرق بينهما ان المطلوب بالمحتاج ظهور الحاجة في الكلام
 بالمحتاج **الجذال والرجوع** من الذهب فاننا سلم من الجذال هو سدة الفتاوى
 الاجدل لسدة قوة من بين الجوارح ويؤيده قوله نعم قالوا انا نرجع قد جاد

فأكرمت جدانا وقوله نعم وجادلهم بالتي هي أحسن وذلك أن دأب الأنبياء
كان دفع القوم عن المذاهب الباطلة وإدخالهم في دين الله الحق بينة القوة
والاستعداد في إيراد الأدلة والبرهان هذا وقد برز بجلال مطلق المصحة
ومن قوله نعم فما أنتم هؤلاء جادلتم عن تلك الحيوة الدنيا في جادل الله
منهم يوم القيمة وقوله نعم جادلوا في آيات الله بغير سلطان إنهم وإنما
قوله نعم فلما ذهب عن إبراهيم الرجع وجاءته البشارة بجاد ثلثة قوم لوط
الذين قبيل الله قال للملكة باي شيء استحقوا عذاب الاستبصال
وهل ذلك واقع لأعمالهم هو يحيى فلم يرجعوا إلى الطاعة وباي شيء
يملكون وكيف يحيى الصبي المزمين فتم ذلك السؤال المستقيم جدالاً
جداولاً رسلنا وطلب الجادلة انما كان من دقة قلبه وسددة رأيه
عليه السلام وفي قوله نعم ان إبراهيم عليه السلام أو أدهم سادة
الجهاد والغزاة انما يكون في بلد العدو والجهاد مطلق لكل
مجاهد دون العكس كذا قيل والأخلاق في الفرقان يقال ان الغزاة
كان الغزاة الأصيلة فيه الغنمة وتحصيل المال وان استلزم ذلك الحرب

والغفالة والجهاد ما كان الغزاة فيه الحاربة وقر العدو وان استلزم
ذلك تحصيل الغنائم والقوانين الجبرية والجبرية البهيمية سجد
الذي يصيبه ندى الجحيم والجحيم بكفانها من على جانب جبين
قاله صاحب ادب الكاتب الجلاله والمجمل قال الرافعي الجلاله
بالهواء اعظم القدر والجلاله في الهواء الشايع في ذلك وخصي
بوصف الله نعم فقبل ذلك الجلاله والاكرام ولم يستعمل في غير الجحيم
والاعضاء الجوارح اعضاء الانسان التي يكتب فيها كبره وجليه
قال نعم يعلم ما جرحتم اي كسبتم والجوارح الصوائد من السباع الطيور
سميت بذلك لانها كرايب بانفسها قال نعم وما علمتم من الجوارح
تكل جاد حة عضو ولا تنكحوا الجزاء **والسهم** الفرق بينهما
ان السهم من الجمل ما ينقسم عليه في الاشياء من العشرة وقد يقال
الجزء لا ينقسم عليه في الثلاثة من العشرة لا ينقسم العشرة عليها وان
الثلاثة تجوز من العشرة قاله الطبرسي ده وبنما يخص الجحيم بالعشرة
عليها الفقهاء انه لو اوصى بجزء من ماله انصرف إلى العشرة وقد ورد

بذلك رواية من طريق **الشيخ** وصواب الله عليهم استيناسا بقوله
ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا او كانت الجبال عشرة الجبت والطافوت
قبلهما اسمان كانا لقرمز وقيل الجبت الاصنام والطافوت شر
الاصنام الذين كانوا يتكلمون بالكذب عنها وقيل الجبت الشيا
والتافوت الشيطان وقيل الجبت الشا والطافوت الكاهن
وقيل الجبت البليس والطافوت ولياءه وقيل هما كل ما عبد من دون
منجبر او صورة او شيطان وهو الاول السمو له كل ما ذكره يؤيد
المقابلة في قوله سبحانه يكفر بالطافوت ويؤمن بالله **باب الجاهل**
الحق والصدق الحق والصدق الحق في اللغة هو الغائب الذي لا يسوغ انكاره
من حق الشيء حتى اذا ثبت في اصطلاح اهل المعاني الحكم المطابق
لواقع يطلق على الاقوال والعقائد والارباب والمذاهب باعتبار اسمائها
على ذلك ويقابلها بالاطلاق اما الصدق فقد شاع في الاقوال خاصة
ويقابلها الكذب وقد يفرق بينهما بان المطابقة تعبر في الحق من جانب
الواقع وفي الصدق من جانب الحكم فعنه صدق الحكم مطابقة للواقع

ومن حقيقته مطابقة الواقع ايها وقد يطلق الحق على الموجد **باب الحكمة**
ولما برجد عليه كما يقال الله حق وكلمته حق وقد يرد به الامثال على من
يلزم الاموال الصالحة المطابقة للتعاقبات المطابقة للواقع وبما
الاموال الفغات عنه في خبره لك كما لا يجد في فعله في اخره الحث
والزجر الفرق بينهما ان الحث يذم الجب من الطعام في الارض الزرع
نفسه نباتا الى ان يبلغ ويؤيد قوله نعم انما كنتم منا متخفون انتم من
ام نحن الزارعون حيثما سندا الحث الى العباد والزجر الى النفس
ووجهه من الله عليه والاله انه قال يقولن احدكم زرعتم ولقيل
وهو يشهد الى ما ذكرناه واهل اللغة لم يفرقوا بينهما **الزعم والفرع** قبل **الجملة والكلمة**
الناهب للآخر والتالي التناهد فيه قال الجبرسي والجملة قد يكون لا
ما يعبر عن الفعل من غير قصد الى اضطرار بالغير والمركبة على العبد
في مثل الراعي اشترى ولا يخفى ان مكرا لله عباده كما قال نعم ومكره او كرا
والله خير الماكرين عبارة عن ابطال الجبر الى الماكر واستدراج العبد
من حيث لا يعلم ومعاملة معاملة الماكر في الماكر **الحسين والرفق**

الفرق بينهما ان الحسان لا يكون الا بالاطلاق قال نعم انما خلفناكم حسبا
والزعم قد يكون خفا وقد يكون باطلا قال الشاعر يقول هلكتنا ان ملكك
وامنا على الله اوزان الباري كما زعم فان هذا الزعم هو المحل والقوة ^{والقوة} ~~والقوة~~
قبل المحل القدر على التقرف والقوة بعد الاصل الساتر وروى
مولانا امير المؤمنين في تفسير لاهول ولا قوة الا بالله ان المعنى لا حائل
المعاني ولا قوة على الطامات الا بالله اي باستعانت به وفيه قوة الحسب ^{منه}
الحسنة اخراج الجماعة من قهرهم واذلهم وخرجهم من الجحيم نحو هائم
خص في عرف الشيع عند الاطلاق ما هو الموضع في قهرهم وسوقهم الى
الموقف للحساب الجبر ^{العلم} قال الراغب لا يوافق الحسب الا الجماعة هذا
في اصل اللغة والافتقار يستعمل في الواحد والاثنين ومنه دعا
البرقة وارحمة في حشره في نكاحه الذر احيا الميت بعد موته
قوله نعم ثم اذا شاء انشر احياءه **الحل** ^{العلم} **الطبيب** قال
احياءنا الحل ان الطبيب وان كانا متقاربين بل متساويين
في اللغة الا ان استفاد من الاختيار ان بينهما نزاعا في عرف الامة

عليهم السلام اثنو وكان الفرق هو ان الطبيب هو طبيب في ظاهر الشرح
كان طبيا في الواقع ام لا والحال انما هو حاله في الواقع لم ترض
النجاسة والنجاسة قطعا لم تتناول ايدي المتعلمين اصلا وقد
اذ قوة الاتيان عليهم السلام وانه فاد جدا ولما وقع من طلبة في
جواز دمية فاما ما هو معنى الطبيب هذا ولا يخفى ان الغالب استعمل
الطبيب بمعنى المحسن المغيث وبقي باله الجنيب وقد سمي في شأن
نزل قوله نعم انتفعوا من طبيبات ما في قنكم انهم كانوا باقوت ^{انصب}
التمرد واداه في جوبه في ذكوتهم وصدا بانهم ففوت ^{البك} **الحل** ^{البك}
الحل ما مضى الشارع على حاله فكانه انحل من عقد النكاح والباقي
نالم ينفع على تجربهم في حكم خاتم اقام فلا خسان في توسعة من حكمهم
انه يجوز له تناول ذلك واستعماله لبعض الخلطة والالبسة التي لم ينق
الشارع على تجربهم باعموما او خصوصا **الحسان** ^{العلم} **الحسان** الذي
يقبل على من اعرض عنه والمثان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال
روى عنه امير المؤمنين عليه السلام **الروح** ^{العلم} **الطبيب** قبل ^{استد} **الحسن**

فأكثر جلالنا وقوله نعم وجادلهم بالتي هي أحسن وذلك أن دأب الأنبياء
كان دفع القوم عن المناهج الباطلة وإدخالهم في دين الله الحق بينة القوة
والاستعداد في إيراد الأدلة والبرهان وقد برز بالجهد المطلق المخاصمة
ومنه قوله نعم فما أنتم هؤلاء جادلتم عنكم في الحيوة الدنياه في جادل الله
منهم يوم القيمة وقوله نعم جادلون في آيات الله بغير سلطان إنهم وإنما
قوله نعم فلما ذهب منه إبراهيم الرقع وجاءته البشرى بجادل ثلثة قوم لوط
الآية فقبل الله قال للملكة باي شيء استحقوا أصاب الاستقبال
وهذا لأن واقع لأحوالهم هو يحرف لهم لم يجعلوا الطاعة وباي
يملكون وكيف يخضع المؤمن في ذلك السؤال المستقيم جادل
جادل سلطانا وملك الجلالة انما كان من رقة قلبه وسدقة وأنت
عليه السلام وفي قوله نعم اننا إبراهيم عليم أو أوه سبب إشارته إلى
الجهاد والغزاة انما يكون في بلاد العدو والجهاد مطلق لكل
مجاهد دون العكس كذا قيل والأظهر الفرقان يقال ان الغزاة
كان الغزاة أصلياً فيه الغنمة وتخصيل المال وان استلزم ذلك الحرب
والغزاة

والغزاة والجهاد ما كان الغرض فيه الحاربة وهو العدو وان استلزم
ذلك تحصيل الغنائم والقوانين الجهنمة والجحيم الجهنمة ^{الفضل}
الذي يصيبه ندى الجنة والجحيم يكفانها من كل جانب جبين
قاله صاحب ادب الكاتب الجلاله والجلال قال الرافعي الجلاله
بالهاء اعظم القدر والجلال بغير الهاء الشايع في ذلك وخص
بوصف الله نعم فقبل ذوالجلال والاكرام ولم يستعمل في غير الجحيم
^{والاعضاء} الجحيم الأعضاء الاضغان التي يكتب لها كبدية وحلية
قال نعم يعلم ما جرحهم أي كسبهم والجحيم الضوائد من السباع والطي
سميت بذلك لأنها تراكب بانفسها قال نعم وما علمتم من الجحيم
فكل جاد حرة عضو ولا تنكس الجحيم والسهم الفرق بينهما
ان السهم من الجنة ما ينقسم عليه في الاشياء من العشرة وقد يقال
الجحيم لا ينقسم عليه في الثلثة من العشرة لا ينقسم العشرة عليها وان
الثلثة جزء من العشرة قاله الطبرسي ده وربما يخص الجحيم بالعشرة
عليها الفقهاء انهم لو اوصى جحيم من ماله انصرف إلى العشرة وقد ورد

بذلك رواية من طريق الأئمة وضوان الله عليهم استيناسا بقوله
ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا او كانت الجبال عشرة الحب والطاغوت
قبلهما صلمان كانا القريصين وقيل الحب الاصنام والطاغوت شريرة
الاصنام الذين كانوا يتكلمون بالكذب عنها وقيل الحب الشا
والطاغوت الشيطان وقيل الحب الشا والطاغوت الكاهن
وقيل الحب الباطل والطاغوت اولياءه وقيل هما كل ما عبد من دون
منجرب او صورة او شيطان وهو الاول والسمو لكل ما ذكر ويؤيد
القبالة في قوله سبحانه انهم يكفرون بالطاغوت ويؤمنون بالله **باب الحاد**
الحق والصدق الحق والصدق الحق في اللغة هو الغائب الذي لا يسمع انك
من حواله شيء انما قلت وفي اصطلاح اهل المعاني الحكم المطابق للواقع
يطلق على الاقوال والعقائد والارمان والمذاهب باعتبار استقامتها
على ذلك ويقابلها الباطل وانما الصدق فقد شاع في الاحوال خائفة
ويقابلها الكذب وقد يفرق بينهما بان المطابقة تعبارة في الحق متجانب
الواقع وفي الصدق متجانب الحكم ففي صدق الحكم مطابقة للواقع

ومن حقيقته مطابقة الواقع ايها وقد يطلق الحق على الموجد الشيء على
ولما يوجد عليه كما يقال الله حق وكلمته حق وقد يراى به الاقبال على الحق
يلزم الاموال الصالحة المطابقة للعقائد المطابقة للواقع وبها
الانكسار للنفقات عنه الى غير ذلك مما لا يحصى في حقها في الاخرة الحث
والزجر الفرق بينهما ان الحث بذن الحب من الطعام في الارض الزرع
نفسه نباتا الى ان يبلغ ويؤيد قوله نعم افرأيت ما تحثون انتم من
ام نحن الزارعون حيثما سدا الحث الى العباد والزرع الى نفسه
وروي عنه عليه السلام قال لا يقول احدكم زرع ولا يقل
وهو يشد الى ما ذكرناه واهل اللغو لم يفرقوا بينهما **الحكم والغرم** قبل **الحكمة والكر**
القائمين بالخير والى القاد فيه قال الطبرسي في الحكمة قد يكون لا
ما يصير الفعل من غير قصد الى الاضرار بالغير والمكر حيلة على العبد
في مثل الزا هو شيء ولا يخفى ان مكر الله عباده كما قال نعم ومكر اوكر
والله خير الماكرين عبارة عن ايصال الخير الى الماكر واستدراج العبد
من حيث لا يعلم ومعاملة الماكر في الماكر **الحكم والحبان** والرفق

الفرق بينهما ان الحسان لا يكون الا باطلا قال نعم انما خلفناكم شيئا
والزعم قد يكون خفا وقد يكون باطلا قال السامري يقول هلكنا ان
ما لنا على الله اننا الباطل كاذم فان هذا الزعم هو الحق والقوة ^{التي}
قبل الحول القدر على التقرف والقوة بعد الاصل السامية وروى
مولانا امير المؤمنين في تفسيره لاهول ولا قوة الا بالله ان المعنى لا حائل
المعاني ولا قوة على الطافات الا بالله اي باستعانة وتوفيقه ^{في} الحسنة
الحسنة اخراج الجماعة من قهرهم وانما جهم وسوقهم الى الحرب فحرام
خص في عرف الشيخ عند الاطلاق باخراج المؤمن من قهرهم وسوقهم الى
الموقف للحساب بالجرأ قال الراغب لا يوافق الحسنة الا بالجملة هذا
في اصل اللغة والافق يستعمل في الواحد والاثني ومنه رما
البرية واركانه في حشره في ذرعي الذر احيا الميت بعد موته
قوله نعم ثم اذا ساء انشأ احياءه **الحلال** **الطيب** قال
احياءنا الحلال ان الطيب وان كانا متقاربين بل متساويين
في اللغة الا ان استفاد من الاحياء وان بينهما فرقا في عرف الائمة
عليه

عليهم السلام اشهر وكان الفرق هو ان الطيب هو طيب في ظاهر الشرع
كان طيبا في الواقع ام لا والحلال ما هو حلال في طيب في الواقع لم تضره
النجاسة والنجاسة قطعها لم تتناول ايدي المتغلبة اصله وقد
اذ قوة الانبياء عليهم السلام وانما نادى كجدا وانما واقع من طيب في
بعض الامور فاما ما هو مبعث الطيب وهذا لا يخفى ان الغالب استعمل
الطيب بين المستحسن المذموم وبقياله الجنب وقد مكى في شأن
تنزل قوله نعم اتفقوا من طيبات ما فرقتكم انهم كانوا باون
التمرد واداء في حوزة في ذكوتهم وصدايتهم فهو كلف **الحلال** **الطيب**
الحلال ما نفع الشارع في حله فكانه انحل من عقد التحريم والباس
فالم ينقض على تحريمه في حكم خاص او عام فلا ضمان في توسعة من حكمه
انه يجوز له تناول ذلك واستعماله كبعض الخلعة والالبسة التي لم ينقض
الشارع على تحريمها عموما او خصوصا **الحنان** **والمنان** **الحنان** الذي
يقبل على من اعرض عنه والمنان الذي يبدأ بالتوال قبل التوال
روى عن امير المؤمنين عليه السلام **الرحم** **والطبع** **الطيب** **الحنان**

الطبع وكلية جرد قوله نعم أفظمعون أن يرضوا لكم لأن الخطاب فيه المومنين
وقوله سبحانه أن ترضوا عنهم فأنتم الخطاب فيه مقصور على المؤمنين
ولا شك أن رغبة الله عليه وآله في إسلامهم وهدايتهم كما أشد
من رغبة المؤمنين للمشركين في الخطاب الأول في ذلك الحذر
والحذر قبل اتخاذ الفاعل الحذر والحذر المطبوع على الحذر في قوله
وخرج بها قوله نعم وأنا جميع حاذرون الحث والحق ما في الخبر
يكون في الستر والسوق والحض يكون ماصدا لها نحو نعم ولا يحض
على طعام المسكين الحال والشأن الشأن لا يقال إلا بما يعظم
منه الأحوال والأحوال من حال شأن ولا يعكف إلا الرفيع في قوله
قوله نعم شأنه على يوم هو في شأن الجور والسرور قبل السرور انبساطا
القلب ليسل بحب أو توقعه الجور السرور الذي يظهر في الوجه
فوائد السرور لذات طالب سبحانه أهل الجنة بقوله ادخلوا الجنة
أنتم وازواجكم تجري من تحتها الأنهار والعدو لها بمنع كمن أصح
بتسمية المنوع عن الحج بالمر من محصور أو المنوع بالعدو ومعدود

الحديث والبحث أحدث هو لا أثر الحاصل للكلف فيهم ومنه ومن أحد
أسباب الرضوخ والغسل المانع الصلوة المتوقف رفعه على النية والبحث هو
الخصم فرق بينهما بأن الحديث ما انتقل إلى النية والبحث ما لا ينتقل إليها
أو أن الأول لا يدل بالحق والشأن يدل به الحياكة والنشاعة
قد ينشأ النشاعة ببعض الأجناس كالرقية والحياكة بغيره وقبل النشاعة
أعم من الحياكة مطلقا ولم يفر الجور بينهما قال في النشاعة فيجوز التوب
وحاكم واحد في الحام والرويا كالتحليل أراء الأئمة في المنام لكن
فليت الرويا على ما يراه من الجور والحق والجمل ما يراه من الشر والشبه
وبين يد العبد الرويا من الضرر والحكم من السخط الحمد والسرور والمدح
الحمد والشكر بالثناء على الجميل سواء تعلق بالفضائل أو بالعلم بالفضل
كأنه الشكر فعل بغيره تعظيم المنعم لأجل النعمة سواء كان نفعها بالثناء
أو اعتقاد أو محبة بالجنات أو عداوة وخدعة ملاذ كان قد جعلها الله
في قوله أفادكم التناهي من ثلثة أي من ثلثة أي من ثلثة أي من ثلثة أي من ثلثة
مطلقا لأنه نعم النعمة وغيرها وأخص موعدا أنه هو الشأن فقط والسرور

ان تعلق النعمة فقط ومورد الشان وغيره فيمنعها لهم وخصوص من وجه
 فما يتبادر من في المناو بالاشكال الاضمان ويتفاد فان في صدق المحل
 فقط على الفت بالعلم تلك وصدق الكفر فقط على المحبة بالاجتناب
 واما الفرق بين المحل والمدح فمن وجوه منها ان المدح الذي هو المحل كالمحل
 والبواقي المشبهة والمحل الذي فقط ومنها ان المدح قد يكون قبل الاضمان
 وقد يكون بعده والمحل ان يكون بعد الاضمان ومنها ان المدح قد يكون
 منها من قال صلى الله عليه واله الصواب على وجوه المتأخرين والمحل
 ما هو من مطلقا قال صلى الله عليه واله من لم يجد الناس لم يجد الله ومنها ان المدح
 عبارة عن القول الدال على انه محقق نوع من انواع الفضائل باختياره
 وبغير اختياره والمحل قول الدال على انه محقق بفضيلة من الفضائل بحسنة
 وهي فضيلة الانعام عليه والافلية ولا بد ان يكون على علمه الفضيل
 من على الركن والاشهر ان ومنها ان المحل يقبض الذم ولهذا قيل للغير
 لو كل يذم والمدح يقبض الجمال هذا هو الركن الذي يفرق بينهما قال
 في الكشاف المحل والمدح اخوان بمعنى واحد باب الخفاء والخوف والخشية

ذكر الحق الملوب في بعض مقالاته ما حاصله ان الخوف والخشية وان كانا في
 اللغتين بمعنى واحد الا ان بهر خوف الله وخشيته في عرف ارباب القلوب
 زوا وهو ان الخوف نال النفس العقاب المتوقع بسبب تكاب النهيات
 والنقص في الطاعات وهو يحصل الاكر الخلق وان كانت مراتبه متفاوتة جدا
 والمرتبة العليا لا تحصل الا للقليل والخشية حالة تحصل عند الشعور
 بنبذة الخالق وعبدة وخوف الخجبة وهذه حالة لا تحصل الا لمن اطلع
 على حالة الكبرياء وذا اولئك القريبين ان قال نعم ان الخشية لله من عباده
 فالتخشي خوف خائف وقد يطلقون عليها الخوف فهو كلمة غريبة
 هذا الفرق ايضا قوله نعم في وصف المؤمنين يخشون بهرهم ويخافون
 العذاب حيث ذكر الخشية في جانب سبحانه والخوف في جانب العذاب
 هذا وقد ايراد بالخشية الاكرام والاعظام وعليه حمل آية من قرأ
 انما يخشى الله من عباده العلماء برفع الله ونصب العلماء **الخوف والرهبة**
 هما مترادفان في اللغة وفي بعض الفارسيين بينهما فقال الخوف هو
 الرعب وهو سوط الله يقوم به الشاكرين من يابيه ويسيرهم الى صراط

في بيتهم ابرر كان غلبوا على ارضهم ومنه ملأه قصور اهل طول الجبال واما
الرهبة في انصاف الى وجهته الحرب بلحج الحرب يحب وهرب مثل صيد ^{جذب}
فصاحبه ابرر اباك النوع العقوبة ومنه ملأه افساح من القلوب الى الانبياء
من داخل وهرب واز عاجنه انبساطه في انه يكاد ان يبلغ الرومانية في
الباطن مع ظهور الكذب الكاذب على الظاهر **الخبر والنبأ** النبأ الخبر الذي
له شان ومنه استقانا النبوة لا النبي بخبر عنه وجعل يد له قوله
تم نالوا اهلين من بني اسرائيل وفعولهم وهل انبأ نبأ الخصم
وقوله نعم من يبشرون من النبأ العظيم فوصفه بالعظمة وصف كذا ^{شف}
عنه حقيقة وقال الراغب النبأ خبره وفائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة ^{نظن}
ولا يقال الخبر نبأ في بعض من في الاسماء وهو الخبر الذي يقال نبأ
ان يعرف من الكذب كالمقولة خبر الله وقيل خبر النبي عليه السلام
الخلود والديم قبل الفرق بينهما ان الخلود يقضي طول الكثرة في قوت
خلد فلا في الجسد لا يقضي ذلك دوام فيه ولذلك وصف سبحانه
بالديم ودون الخلود الا ان خلود الكفار في النار المراد به النابذ

بالخلد من بين الامة الخفية **والديا** الخطاب المطلق عما سواه لا تكون الخفية
الا بعد اهل الانشا اشاع قبل ما اسئل والياس قد يكون قبل الاصل كذا قيل
الخطا والله الفرق بينهما ان الذنب يطلق على ما يقصد بالذات وكذا ^{السنة}
والخطية فلهذا ما يقصد بالعرض كقوله من الخطا كمن روي سيدا فانما
افسانا او شرب سكر كقوله جنابة في سكره وقيل الخطية الصغيرة ^{والسنة}
الكبيرة لان الخطا بالصغيرة الحث والسوء بالكبير الصف وقيل ^{الخطية}
ما كان بين اثنان وبين الله نعم والسنة ما كان بينه وبين
الخضوع والخشوع قال الفيروز آبادي الخضوع الخشوع او قريب من الخضوع
او هو في البدن والخشوع في الصوت والبروق قال صاحب الحكم
بخش خضوعا وخشوع روي بغير نحو الارض خفض صوت وقيل الخضوع
قريب من الخضوع الا ان الخضوع في البدن والخشوع في الصوت ^{الصوت}
لقوله نعم خاضعة ابصارهم وقوله وخشعت اعينهم انهم اشرف
قلت مناسبتهم الاول عبارة الدماء في طلب الثوبة من الصغيرة ^{السنة}
فليس ينبغي ان يتفرقا وتفرقا من الارض تخشعا وقال البيضاوي

للتخضع والاضبات والتخضع الذي لا يقاوم ولذلك يقال للتخضع ^{طاعة}
والتخضع بالقلب ^{التي} ^{بالتسليم} ^{والزينة} قال ابن مقفع لا يكاد الناس يعرفون
بين الخائن والشارق والحق الذي ائتمن فالحذر قال النضر بن قزوين
بينه وبينه من ذهب كراعي البيت يحفظه فحاننا والشارق من ترك
باي وجه كان يقال كل خائن سارق وليس كل سارق خائنا والفا
الذي جاهر كذبه ولم يستره القطع في السرقة دون الخيانة والغضب ^{انتهى}
الخلف والكذب قال في ادب الكاتب الكذب فيما مضى وهو ان تقبل
فعلت كذا ولم تفعله والخلف ما يستقبل وهو ان تقول ساء
فلم تفعله انتهى قلت وبرئ اليه قوله نعم والله فسرها ^{فقد} ^{البيان}
لكاذبون اي فيما اخبروا به من ايمانهم فيما مضى وقوله نعم ولكن ^{خلف}
وصد رسله اي بما وعدهم بالنصر واحدا منهم في المستقبل
الخوف والفرح قيل الفرع انقباض وتقلص من الانسان من الشيء
الخفيف وهو صنوع الخنج وقيل هو الخوف الشديد ومنه قوله نعم لا
يخفهم الفرع الاكبر قيل هو الخوف من دخول النار ومذابها

وقيل هو التفتة الاخيرة لقوله نعم ونفع في العود ففرغ من في السموات ولا
رض وقيل هو ان تصير الى النار وقيل هو حين تطبق النار على ^{الاجساد}
وعلى كبد الشراسير فلا تخوف استند ولا اعظم اعاد فاما من جوده ^{قوله}
الخوف والكفر الغالبية الكفر الى الله والخوف الى القوم عليه ^{الرب}
قوله جبريل والشمس كاسفة ليست بطالعة تنك على نجوم الليل ^{التي}
وقد يطلق الكفر عليها **باب الدال الذين والمسلمة**
الذين هو الطائفة المخصوصة الثابتة من النبي صلى الله عليه واله وسلم
من حيث لا يقاوم له ديناً ومن حيث انه يولي في بين الناس طاعة ومنه ^{سب}
انهم هم ما الوارثون المعطشون الى ذلال نيل الكمال سراً وشرافاً ^{بعده}
والذين يضاف الى الله ولا النبي ولا الائمة والائمة عليهم السلام ^{الى}
النبي ولا الائمة كذا حققه الفناذلة وقال الراغب المالك في الدين ^{غنى}
ان المسلمة لا تستعمل الا في جملة الشرائع دون احادها ولا انضاف ^{الى}
الى النبي نكتة اليه نحو ائمة ابراهيم ولا تكاد توجد مضائق الى ^{الله}
ولا الى احاد ائمة النبي فلا يقال له الله ولا ملتي ولا مله منكم ^{كما يقال}

وهناك ودينين من دينين انما اتوا به قول سيد الشايع عليه السلام
في مقام تكريم الاخلاق واجعلي على تلك اموت واخي وقوله عليه السلام
في مقام وراثة شهر رمضان اللهم اننا نوب اليك في يوم فطرنا الذي جعلته
للمؤمنين عبدا وسهرنا ولاهل بيتك بجما وحشدنا حياضنا من الجنة
لله سبحانه فان وقع ذلك في كل يوم وهو منيع البلخنة وبعد
الفصل والرابعة فيمنع الشقاق في الاحقية له وكلهم الراغب لا غيب
الدهر الزمان هاهنا في الغيبة ثم ادقنا وقيل الدهر طائفة من الزمان غير محدودة
والزمان من الزمان والايام والاشهر وقال الاذهري الدهر عند العرب يطلق
على الزمان وعلى الفصل من فصول السنة وعلى اقل من ذلك ويصح
على مدة الدنيا كلها فان سمعت غير واحد من العرب يقول اقناعا على ذلك
دمر وهذا المرعي كعب بن زهير انتهى ولا يخفى ان المثلث من الزمان
القليل من باب المجاز والاشعار وقالت الحكماء الدهر هو الان الدائم
الذي هو امتداد الحضرة الالهية وهو باطن الزمان ويصح ان يؤول
والابد الزمان مقدار حركة القلب الى طلوعه من تحت السحاب الزمان

صانعه من يقدره معلوم يقدره يقدره او هو م كما يقال انك من المعلوم
الشمس فان طلوع الشمس معلوم وبجيبه موعود فاذن في ذلك الموعود بذلك
قال الازهرام وقال ابن السيد الدهر من الاشياء الساكنة والزمان من الاشياء
المتحركة ويقال الزمان من الاشياء المحسوسة والدمر من الزمان المحسوس **والدهر**
والنداء الاول قد يكون بعلامة من غير صوت ولا كلام ولكن بإشارة **النداء**
عنه نعم نعم نعال لا يكون النداء بالرفع الصوت واستدراؤه قاله **النداء**
قلت ولذا لا يستدل بالنداء لا الله سبحانه بخلاف ذلك كما قال نعم واستدراؤه
الى دار السلام والله يدعو الى الجنة والمغفرة **والدين** والقرض قاله
القاسمي الدين مال الحاجك ومالا اجله فخر في الزمان وقيل الدين كل ما **الدين**
يكون احدا العرفين فيها موعدا واما القرض فهو عطاء شيء للبس بغير
عوضه وقتا اخر من غير تعيين الوقت قلت ويدل عليه قوله نعم اذا
تدبرتم يد بين الي احل الله حيا عن الاجل في مفهوم الدين ولم يستشر
في القرض بل في قوله نعم من الذي يقضاه فرضا حيا وهذا وقد ارضى
الدين ثابت في الدهر من مال الاخر سواء كان موعدا ام لم يكن

باب الدال الذليل والدلول قيل بن كل مطبوع من الناس قليل وفيه
 الناس في لول قال نعم لا ذل في تشر الأرض أي غير من الله الحرب ولا
 تشع على طالب وقال بعض المفسرين الدال بالكسر ضد الصعوبة ^{في}
 من العز يؤول من الذل من قوم اذلة ودليل من الذل من اذلة
 من الذين والافتقار والسلب من الخوان والاستخفاف **الذبح والتذبح**
 الذبح بفتح الدال المهملات يذبح ويذبح الدال المقصد قاله الطبري
باب الراء الرسول والنبى قيل لا فرق بينهما وقيل الرسول اخص من ^{النبى}
 لان كل رسول غير نبي فيكون قبل الرسول الذي معه كتاب من
 نبياء والنبى الذي ينطق به الله وان لم يكن معه كتاب كانا ^{النبى}
 من المفسرين واورد عليه ان لو كانا اسماعيل وابوب ودفن في
 كانوا اسليبي كما ورد في الشريعة ولم يكونوا اصحاب كتب مستقلة
 وقيل الرسول من بعث الله بهجة جديدة يبعثها للناس ^{النبى}
 من بعثه لتقر من بعثه سابقه كان نبيا ^{النبى} باسمه اقبل الذين كانوا بين
 موتهم وعيشهم ما بينهما السلام ويدل عليه انه مسلم عليه السلام من

الانبياء فقال مائة الف واربعة ومضرون القائل قبل حكم الرسل منهم فقال
 ثلاثة ثمانية وثلاثة مضرون قبل الرسول من ياتيه الملك بالوحى عبانا ومشا
 والنبى يقال له ولمن يوحى اليه في المنام وهذا القول من ^{النبى} ^{النبى}
 وايضا من عليه ^{السلام} انا لان الرسول الذي يظهر له الملك فيكلمه والنبى
 هو الذي يوحى في منامه وربما اجتمعت النبوة والرسل الواحدة
 زارة قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله نعم وكان ^{سورة}
 نبيا ما الرسول وما النبى قال النبى الذي يوحى في منامه ويبعث ^{الصوت}
 ولا يقا من الملك والرسول الذي يبعث الصوت ويرى في المنام
 وبين الملك الرافة والهمة قبل الرافة اسد الهمة وقيل ^{الهمة}
 الراسة الرافة والرافة اقوى منها في الكيفية لانها مبارة ^{ابصار}
 النعم صافية عن الالم والهمة ابصار النعم مطلقة وقد يكون ^{عليه}
 الكرامة والالم للصلحة كقطع العضو المجزوم واطلاق الرافة
 نعم كاطلاق الهمة الرضا والهمة قبلها نظير ان وانما يظهر ^{الفرق}
 بفتحها فالهمة ضد الرضا ضد النعم والخطيب هو ص

الى الاخره فاذا قبل رضى عنه فكانت له اذ يعظمه وتوابه واذا قبل رضى عليه
مكانه اذ ذلك الرتبة **والنظر** قبل الفرق بينهما هو ان الرتبة اذ ذلك
المرتبة والنظر الاقبال بالمرتبة والمرتبة قد ينظر ولا يراه ولذلك يجوز
ان يقال منه نعم انه لا يقال انه فاطر وفيه نظر فانه قد ورد في اسماء
سبحانه ما ناظر في الاله الشيخ الكوفي في المصباح **الرد** والدفع هما بمعنى
في الجحيم ووق بعضهم بينهما باب الدفع قد يكون الى جهة التقديم والخطف
والرد لا يكون الا الى جهة الخلف ويدل عليه قوله نعم وانهم انهم جميع
غيره وكذا فانه لا يعقب حكم الرتبة والعلو هما بمعنى في اللغة
وهو التوقية وقد يخص العلو في حصة سبحانه بقلوه **الخلق** بالقدرة
عليهم والرتبة بارتقاه عن الامساك والاضاف بصفاتها او
وقال الطبرسي الفرق بينهما ان الحكم قد يكون بمعنى الاقدار
العلو في المكان والرتبة من رتبة المكان لا غير لذلك لا يوصف الله
بسبحانه بانه رفيع وانما رفيع الدرجات فانه وصف للدرجات بالرتبة
انتهى وفيه نظر فان الارتفاع من جهة اسماء الله سبحانه ذكره الصلوات

في التوحيد وغيره في عينه ومنه وصفه سبحانه بالرفيع ممنوع
الرب **الثالث** هو قوله الذهن بين امرين على حد سواء وانما الرب
هو مثل مع حقته وبذلك عليه قوله نعم ذلك الكتاب لا ريب فيه وقوله
نعم وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فان المؤمنين مع شكهم
في القرآن كانوا يهتدون النبي صلى الله عليه واله بانه هو الذي اقره الله
عليه قوم اخرون وبقراب منه المينة وهو مبعوث بمعناه وانما قوله نعم وان
كنتم في شك من ربنا فممكن ان يكون الخطاب مع اهل الجاهلية
من كان يعرف النبي صلى الله عليه واله بالصدق والامانة ولا ينسب
الى الكذب والخيانة **الرحمن** والرحيم هما مشتقان من الرحمة وهي لغة
دقة القلب وعطفه والمراد هنا الفضل والاحسان فان احسانه
بسبحانه تؤخذ باعتبار الغايات دون المبادي فيقول والرحمن
ابلق من الرحيم لكثرة حروفه صفاته نعم ولا يبطئها علمية بحسبها
وصفاً واطلاقاً على غير نعم كقوله ربنا لغة انما بالكسبة لكثرة ايراد
الرحمة وايراد المعلوم او بالكيفية لتحصيله بحسبها بل التعميم

او المستمرة وتقديم على الجحيم في البسملة لا خصوصية به نعم وروى عنه
صدايقهم انه قال الرحمن اسم خاص بصفة قائم والرحيم بالعكس ذلك
ان لفظ الرحمن لا يطلق على غير نعم كاسبق فاما صفة عموم فلا تنحصر
في الدنيا شاملة للمؤمن والكافر اما الرحيم فيطلق عليه نعم واما
صفته فمخصوصة فلا تنحصر رحمة في الآخرة لا تشمل الا المؤمنين فان
قدرة في بعض الأدعية ياد رحى الدنيا وبرحيم الآخرة وفي بعضها ياد
الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا وورث في الحقيقة الرفقة ياد رحى الدنيا
والآخرة ورحيمها فادرج الاختلاف قلت قد اجبت بان
العبادات باختلاف الاعتبارات فعند اعتبار ان الرحمن ^{الطبع}
من الرحيم لدلالة زيادة الباية على زيادة المعاني واعتبار
الافلية فيه باعتبار الكمية نظر الى الكثرة او الى العموم ^{منه}
الدنيا ورحيم الآخرة للمولى رحمة في الدنيا للمؤمن والكافر
رحمة الآخرة بالمؤمن وعند اعتبار الافلية باعتبار الكيفية وهي
جلالة الحق ودمتها بالنسبة للمجموع كل من الرحيمى عبر عن ^{الدنيا}
والمؤمن

والآخرة ورحيم الدنيا لجلالة رحمة الآخرة باسرها بخلاف رحمة الدنيا
وباعتبار نسبة بعض افراد كل من رحمة الدنيا والآخرة الى بعض عباده
الدنيا والآخرة وجهها لان بعضا من كل منهما ادى الرضا والرضوان
فما ينفع في اللغة وقيل الرضوان الكبرياء الرضا ولذلك خص في التشريل
بما كان من الله من حيث ان رضاه اعظم الرضا قال نعم ورضوان الله
اكبر ^{الرجوع} والعود الرجوع فعل الشئ ثانيا ومسيره الى حال كان عليها
والعود به عمل في هذا المعنى على الحقيقة وصيته عمل في الابناء انجاء
قال الزجاج يقال قد عاد اليه فلان مكرمه وان لم يكن قد سبقه
مكرمه قبل ذلك وناو بانه ان يحق منه مكرمه اشق قلت ومنه قوله
قال الذين استكبروا من قوم لوط جنتك يا شعيب الذين استوا معك
فريقنا اول لغوون في المشا والمعة اول لغوون في ديننا فانه عليه السلام
لم يكن مع دينهم قط وقال الشاعر فلان الكارم لا تقبان من لبن شيا
بنا فاد اعدا بوا لا اي صار ابوا ^{باب الزكوة} والصنف
الفرق بينهما ان الزكوة لا يكون الا زكوا والصنف قد يكون زكوا

وقد تكون نقلاً وقوله نعم ان شئت والصدق فانتهاج مجملها
الزنا وولي الزنا هو ولي المراه في الفرج من غير عقد شرعي ولا نكاح
مقد مع العلم بذلك او غلبة الظن وليس كل طوطى حراما كان الرطب
في الخيض والنقاس حرام وليس بزنا الزرع والشجر والنبات الزرع
ما ينبت على غير ساق والشجر ما له ساق وافصان ببق صيفان
والنبات نعم الجميع لانه ما ينبت من الارض اي يخرج منها الزكام والزنا
تدرك بينه ما بان السيلان المتحد ومنه الزنا ان تزل من الفرج سبعة
زكاً وان نصب الى الصد والرية من غير تله باب البين السوء ^{القطعة}
قبل السوء عدم النطق للشيء مع بقاء صورته او معناه في الخصال
او الذكر بسبب اشغال النفس التفاهات لبعض مهماتها والقطعة
عدم حضور الشيء في اللب بالافعل في لغته من ولا كان ذلك من
القوى الانسانية كان صلواته الملكة السبع والسابع قبل
السبع من كان على صفة يجلي ان يدرك السموات اذا وجدت في
ترجع الى كونها مائة لا امة به والسابع المدرك ويوصف القديم

في الاول بان جميع ولا يوصف في الاول بان سماع وانما يوصف انما
وجدت السموات والسن والفرد يظهر من كلام النعمان انهما مترادفان
ويظهر الاطلاق الاختيار وغيرهما اختصاصا من بالمقاييم
والفرد بالمخبر العراض في كتاب الله العلى والخصاصة الصادق عليه
السلام في احتجاجه على الجبيب الهندي قال وجعل السن حاداً
عريضاً لان يرفع الطح والمضغ وكان الناب طويلاً ليس الا ^{طويلاً}
والامسان كلاس طوانة في البناء السعة والعجالة ^{القطعة}
بالشيء قبله قته وهو مذموم والسعة تقديم الشيء في اقرب
وهو محمود وبهذا الاول قوله نعم ولا يخل بالقران قبل ان
اليك وحده وقوله نعم ان ارامه فلا تستجوه وللناس قوله
نعم ساروا الى مغفرة من ربكم السيل والطريق قد يعرف
بان السيل اغلب وقوما في الخبر لا يكاد الطريق يراه بخير الا
بوصفها واصنافه تخلصه لذلك كقوله نعم جدي الى الحى والى
طوبى مستقيم السلامة والصفة قبل الصفة البر من الموضع الراء

من كل عيب والساحرة الخلو من الاوقات **السحر والكهانة** قال الحق
الدين بين الجاهل به في شرح الحديث المروي عن ام المؤمنين عليه السلام
الجهنم كالكاظم والكاظم كالساحر والساحر كالخاظم والخاظم كالساحر
اعلم ان الكاهن يتميز عن المجثم بكون ما يجبره من الامور الخفية انما
قوة نفسانية له وطار ان ذلك ادى الى فساد اذهائها الخلق واغواهم الى
زيادة اعتقادهم فيه على المجثم واما الساحر فيتميز عن الكاهن بان له
على الناس في ارجاء حسبه انما اثار خارج عن الشريعة مؤذية للخلق
كالفرق بين الرصين ونحوه وذلك زيادة شر اخر على الكاهن
الاضداد اذ خان الناس وزيادة اعتقادهم فيه وانفعالم عنه خوفه
واما الخاظم فيتميز عن الساحر بالبعد لا كبره عن الله وعنه دينه وان شاع
في اصل انحراف عن سبيل الله وصاد الضلالة الى الفسقة الارض
من كابين اربعة الا انه يقول عليهم بالاسد والاضعف فالكاهن
اقوى في ذلك من المجثم والساحر اقوى من الكاهن والخاظم اقوى من
ولذلك التفاوت جعل عليه السلام الكاهن اصلا في التمييز للمجثم

فما عليه ثم الحق به وجعل الكاهن اصلا للكاهن والكافر اصلا للكاهن
لان التثنية بدى في كون التثنية به اقوى في الاصل الذي فيه التثنية
واقوى به وقد لا في ذلك ان وجه التثنية في الكاهن ما لا يكون فيه من
والانحراف من طوائفه بالشيء والكهانة والسحر وما يلزم من ذلك من
كبر من الخلق عن سبيل الله وان اختلف جهات هذا العدول
والضعف كما بيناه انما هو وهو تحقيق انتو به بغير الفرق بين هؤلاء
الاربعة المتشابهة المجثم والكاهن والساحر والخاظم **السحر واللعن**
فيل الفرق بينهما ان في السحر خديعة واسقاطا لمن يخبر ولا يكون الا
بدى جهات واما اللعن فقد يكون بجاد ولذلك اسند سبحانه السحر الى
الكفار بالقرآن الا انبياء عليهم السلام كقوله سبحانه وكل من اعطى من قبلي
سحرا ولعن السحرة والحشر قد يفرق بينهما بان في السحر معنى طلب ذلك
كأن لا في التثنية في الاصل التثنية بل ولا الحشر فيقفض طلب من الغدرب
في القول السبب والعلة قال الطبرسي والفرق بينهما في التكليم
التثنية واجب فانما والعلة ما توجب صفة الله والعام

ابن الجوزي ولا فرق بين الناس بين العام والسنه ويجعلون ما بين
من سائر في وقت من السنه اى وقت كان الى مثله عام وهو فلف الصفا
ما اخبرت به عن احمد بن يحيى انه قال السنه من اول يوم عدته الى سلك
لا يكون الا شتاء وصيفا وفي الزيد ايضا العام حول ما بين على شتوه
وصيفا وعلى هذا فالعام احق من السنه وليس كل سنه عام فاذا عدت
من يوم الى مثله فهو سنه وقد يكون نصيفا الصيف ونصف الشتاء
لا يكون الا صيفا وشتاء من الجوزي اشهر اقول وتظهر فائدة ذلك في
والنذر فاذا حلف او نذر ان يصوم عاما لا يدخل بعضه في بعض
هو الشتاء والصيف بخلاف ما لو حلف او نذر سنة الكعبة والقاد
المشهور في الفرق بينه ان الكعبة هيئة بدنية تتشابه الجنتين
عضوا الى قادهية نفسانية يتشابه نبات القلب ذكره لك صاحب
التفنيح وقوله صاحب مجمع البحرين عن بعض المحققين ولا يخفى انه لو حكم
الوقت كان اصوب واحق بان يكون الكعبة هيئة نفسانية والوقت
هيئة بدنية اما الاول فلقوله نعم هو الذي اترك الكعبة في قلوب

حيث جعل القلوب فناء للسكنة ومظالمها وهو عبارة عما فعل بهم من اللطف
الذي جعل لهم عند من البصرة بالحق ما سكن اليه نفوسهم ويتناولهم
واما الثلثة فلقوله عز وجل فاعلموا ان لا راي للشيء عند الله عليه ولا راي
فيه يوتى من عند الله ارمي الوفا فان سكن في البيوت وعدم خروج
وتجهين هيئة بدنية تتشابه الجنتين الاقضاء وشبانها الماء والفلك
قال ابن قتيبة الشماكل ما عاك فاطلك ومنه قبل سقف البيت سماء
قال عز وجل والرفا من السماء ما ساءك ويد السحاب والفلك
الجوزي الذي فيهما قال عز وجل وكل في فلك يحسون سماءهم فلما لا سماء
ومن قبل فلك المترك الفلك قطبان قطب في السماء وقطب في الجنوب
قطبان اشهر السرة والكلمات قبل الكون يحجبها العاكة كالأل
والاضواء لان الكما لا يستعمل الا في فيها والمستوي يخص بالبحث والاع
لان الاصل في الشرعوية التي بطلان استعمال في غير هذا نحو آيات
ويؤيد عبارة الدعاء في الصلوة الشريفة ولا يفر من كونه ولا تكلف
سعري والعطف ظاهر في الغاية فهو من عطف التي على ما باراه عطف

الشئ على ما غاب أو منع عطف العام على الخاص السؤال والطلب قد فرق
 بينهما بان السؤال يكون بالقول والفعل والسؤال يستدعي جوابا أما
 باللسان أو باليد والطلب قد يفتقر إلى جواب وقد لا يفتقر وكل سؤال
 طلب وليس كل طلب سؤالا **باب الشك والشك والظن والره**
 الشك خلاف اليقين وأصله اضطراب النفس ثم استعمل في التردد بين
 الشين سواء استوى طرفاه أو ترجح أحدهما الآخر قال نعم وإن
 في شك مما أنزلنا اليك أي غير متيقن وقال الأصوليون هو تردد الذهن
 بين امرين على حد سواء قالوا التردد بين الطرفين إن كان على السواء
 في شك مما أنزلنا اليك أي غير متيقن وقال الأصوليون هو تردد الذهن
 بين امرين على حد سواء قالوا التردد بين الطرفين إن كان على السواء
 الشك والأفلاح ظن والمروج وهم **الشاهد والشهيد** قيل الشاهد
 بمعنى المحذور والشهيد بمعنى البتة فإنه إذا تحمل الشهود فهو شاهد
 باعتبار صدور تحمله فإذا ثبت تحمله لم يكن شاهدا أو كراهي شهيد لم
 الشاهد عليه مجازة بخلاف قوله نعم واستشهدوا بشهيد بن مزهر حاكم
 فإن الطالب أن يكون قبل حصول المطلوب **الشك والشك** قال
 الأغلب الشك في الحقيقة والصورة والظن والمساواة البرهنة الكيفية

والمساواة في الكمية فقط والمثل تمام في ذلك كله وقوله نعم وأخبره شكك
 أي في ذلك الحقيقة وتعلق الفعل الشئ بضمنا الشبهة والمنهاج المنهج
 الطريق ثم استعمل الطريق في الذين كما استعملت الشبهة طاء والشرع في الشئ
 كذا ذكر بعضهم وروي عن ابن عباس أن الشرع ما ورد به القرآن والمنهاج
 ما وردت به السنة وبه قوله نعم لكل من جعلنا شعبة ومنهاجا إذا
 العطف ظاهر في المغالبة إثبات الناسيب على التاكيد الشبهة والشك
 قبل الفرض بينهما أن الشرع يمكن باليقين والثناء ونحوهما من كل ما يجزأ قال
 لو غير المناجعة من كذا كالتصا بالمال اعتضادي والشك
 بالعظم والقيمة ونحوهما من كل جامد والغصص من الشهوة والعام قال
 الطريق الشهوة هو ابتدء العلم بالشئ من جهة المشاعر وهو الحواس ذلك
 لا يوصف نعم بأنه شاعر ولا بأنه يشعر وإنما يوصف بأنه عالم أو عاقل
 إن الشهوة هو أدراك مادق للطف الحس ما جود من الشهوة لذة ومنه
 الشاء لأنه يفتن من إقامة الوزن وحسن الما لا يفتن له غير الشهوة
 والهو الفرض بينهما أن الهوى يفتن في الآراء والاعتقادات والشهوة يختص

بنيل المستلزمات ونيل العلم والرفاهية نعم ولا تتبع المعنى في فعلك اي لا تتبع
 ناييل اليه طبعك وبشقيبه ارباب من غير ان يستند اليه دليل شرعي عليك
 على الثاني قوله نعم فرب الناس حب الشهوات من النساء والبنين والاصيب
 بين رايب الشهوات بعد ما فصل اصول المستلزمات عقيبا وقد
الساكن بالسكر قيل الساكن من وضع منه السكر والسكر المتفرع اذا السكر
 بقلبه ولسانه وجوارحه اكراد فانه وضع ذلك لا يوفق في تحقيقه لان قوته
 للسكر نعمة فتدركه احرار لا اله الا الله واليه يرجع قوله نعم وقيل من
السكر باب الصاد الصنع والفعل والعمل قال الراغب في الفرق بيننا
 الفعل لفظ عام يقال لما كان باجادة وبعد ذنبا ولما كان يعلم
 او فيه علم وقصد او غير قصد ولما كان من الافسان والحيان والجماد
 وانا العمل فانه لا يقال الا لما كان من الحيوان دون ما كان من الجوارح
 كان يقصد وعلم دون ما لم يكن من قصد وعلم قال بعض الادباء
 فلو بع العلم فان العلم فعل القلب والعمل فعل الجوارح وهو يبرز
 عنه فعل القلب الذي هو العلم وينقلب عنه واما الصنع فانه يكون من الا

دون سائر الحيوانات ولا يقال الا لما كان باجادة ولما يقال الا
 المجيد والحاذق المجيد صنع كطل وصناع كادهم والصنع يكون بلاء فكثير
 فاعلمه والفعل قد يكون باسناد للفعل فاعلمه والعمل يكون لا يفكر في توطئة فاعلمه
 فالصنع اخضر المعلى الثالثة والفعل امر او العمل وسطها فكل صنع عمل
 عمل صنع او ليس كل فعل عمل وفارسية هذا اللفاظ تنبئ عن الفرق بينها
 فانه يقال للفعل كاد والعمل كاد والصنع كاد والصنع والوشن قيل الصنع
 ما كان مقصودا من صفا او ذهابا وفي ذلك والوشن ما كان غير مقصودا
 في ذلك ما دليلى **الصدق والوفاء** قيل هو العلم واخص كل ما
 وليس كل صدق وفاء فان الوفاء قد يكون بالفعل او بالقول لا يمكن
 الصدق الا بالقول لانه نوع من انواع الخير والخير قول الصدقة والعطية قيل
 ما يخرج بالتواخي الخ العطية قال النشابة في جمع العلماء ان يقال
 اقله صدقة والايهم صدقة علينا بل يجب ان يقال اللهم اعطني او فاعلم
 على او ارحمني لان الصدقة يخرج بها التواخي صدقة وهو مستجيب في حقيقة كل
 اشرف قلت وفيه ما ذكره عن سيد الساجدين عليه السلام من وعده

الكلام وقد علمنا انك فاذا ورد ذلك في كلام المتصوم فلا خيرة
بكلام غيره وان يكون المراد بالصدق مطلق العلماء **الصالح والمصلح** قال
الطبرسي الصالح عامل الصالح الذي يصلح به حاله في دينه واما المصلح
فاعمل الصالح الذي يقوم به امره لا يورثه بل ولهذا لا يوصف سبحانه
بانه يصلح ولا يوصف بانه صالح **الصيام والصوم** قد يفرق بينهما
بان الصيام هو الكف عن المفطرات والنية ويرى الى قوله نعم كتب عليكم
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم والصوم هو الكف عن المفطرات والصلح
كما كان في الشرائع السابقة واليه يرجع قوله نعم فانما نرى من البشر احدا
نقول اني نذرت للرحمن صوما فلن احلم اليوم اضيأ حيث رتب عدم
على نذر الصوم **الصوم والعفو** كما معنى في الآية وقال الرافعي **العفو**
التراب وهو باق من العفو وقد عفو الانسان ولا يصح وقال ايضا
العفو ان عقوبة المذنب الصغير لم يورثه فقلت ويبدل عليه قوله نعم
فامعوا واسموا اترقياً في الامر بكم ادم الاختلاف من الحسن الى الحسن ومن
الفضل الى الافضل **الفساد الضياء** **الضياء** هو انوار فان لغة وقد يفرق

بينها بان الضياء ما كان من ذات الشيء المضي والنور ما كان مستقاراً غير
وعليه حرف قوله نعم هو الذي جعل الشمس ضياء والنور نوراً وقال الرافعي
النور الضياء المنشر الذي يعين على الابصار وهو نوران رنيوي واخروي
والذي يورث نوران معقول بعين البصيرة وهو المنشر من الانوار الاطرية كقوله
العقل ونور القرآن ومنه تدعواكم من الله نور محسوس بعين البصر وهو ما
انشر من الاجسام النيرة كالقمر والنجوم النيرات ومنه هو الذي جعل الشمس
ضياء والنور نوراً من النور الاخر في قوله نعم يصي نورهم بين ايديهم
الضعف والي قد يفرق بينهما بان الوهن اكسار الجسد بالخوف وغيره
والضعف نقصان القوة قلت ويبدل عليه قوله نعم في وصف المؤمنين
الجاهدين وكما بين من بني قافل بعد دسوق كبريا وهؤلاء اصابعهم في
سبيل الله وما نفعوا اشارة الى نفي حالتين عنهم في الجهاد الضلال
والغواية قال ابن كثير عند تفسير قوله نعم قل من احكمكم
غوى الظالمين الضلال اعم وهو ان لا يجد السالك الى مقصد الحق
اصلاً والغواية ان لا يكون المقصد طريقاً فكانه سبحانه نفي الاثم اولاً

ثم في الحقيقة زيادة على الجادة في حرف منها انك الشد واليقين
قبل الغرضان كان التقابل بينهما ناقبا بل الخلف والامبات والعدم ^{الملكة}
ولذا لا يمكن اجتماعهما في مادة ولا ارتفاعهما كما في الحركة والكون واما
المتقاربان فيكون ارتفاعهما وشموع اجتماعهما كالسواد والبياض في القيام
فيصح هذا فانهم اسود وقام ليس باسود واسود ليس بقيام وليس قيام
ولا اسود **الفقر في الفرائد** في الحديث لا ضرر في الاسلام قال
ابن الاثير في النهاية الضر عند النفع فتقوله لا ضرر اى لا يضر الصل
اخاه فينقصه شيئا من حقه والفقر في فعل من الفقر اى لا يجره
على اضرار به باضرار الضم عليه والضر فعل الواحد والضر في فعل
والضر بابتداء الفعل والفرا بالجر عليه وقيل الضر ما يقرب من صا
وتنفع انت به والفرا ان تضره من غير ان تنفع وقيل ما يقع واحد
وتكرارهما للتأكيد **باب الطاء الطاعة والطوع** قال البرزنجي
الفرق بينهما ان الطاعة موافقة الارادة في البرهنة والنافاة عن
النهي بالنافاة خاصة واصلها من الطوع الذي هو الانقياد باب

الطاعة الظل والفي الظل الى الخاص من الخارج بينك وبين الشمس
وتقبل من الطلوع الى الزوال والفي من الزوال الى الغروب وقال البرزنجي
نسخة الشمس لانها هو الراجح والظل ما كان قائما له نسخته من الشمس ^{الملك}
فلا الظل من بعد الفجر فيستطبعه ولا الفجر من بعد العشي فتدور في
الظل وقت الفجر من الشمس نسخته ذلك الوقت فكل في ظل وليس كل ظل
وله الجنة في ظل لا في في لان الجنة لا تسوي فيها وفي الشرع في ظل
مدود وجمع الفاء اضياء وقيل في العين العفو والعافية والنفاه
قبل الاول هو التجاوز من الذنوب ومحوها والشافع مدافع الله ^{سقام}
والبلد ما من العبد وهو اسم من فاناه الله واعفاه وضع موضع
والثالث ان يعافيك الله عن الناس ويعافهم عنك اى يغفركم
وبغفركم عنك ويعفوا اذام عنك واذا كف عنهم العقل والنفس ^{الصدق}
قال بعض المحققين العقل جوهرية هي المادة وهو الذي يبدى ^{الغاية}
الكلية والحقايق المعنوية مشتقة من عقل البعير عقلا اذا سئل به
لانهم يبيع صاحبهم عن كتاب ما لا ينبغي مثل العقل وهذا الجور

باعتبار تعلقه بالبدن وهي النفس الناطقة وفيه عقلا باعتبار نفسه لا
عالم القدر من جهة الاستفاد قال بعض الأفاضل العقل يطلع في كل
العلماء على صفة معان في الاختيار على ثلاثة معان **أحدها** الطبيعة
التي تخص بها الإنسان تميزها بين الحيوان والشرع يقابلها بالخير والشر
مراتبه مناط التكليف وهو موجود في المؤمن والكافر **ثانيها** الطبيعة
التي بها منبلا السعادة الأخرى وهي القوة الدائمة إلى الخيرات الصادقة
عنه أكساب النيات والميل إلى الصادق عليه السلام **الثالث** العقل
بقوله من كان عاقل كان له دين ومن كان له دين دخل الجنة وقوله
عليه السلام العقل ما عبد بالهوى والكسب به الجنة **وثالثها**
ما كان بمعنى العلم أخذاً من العقل وهو المعنى القابل للجهل كما في قول
الرضا عليه السلام صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله ومثله
العقل مجنونه والجهل مجنونه **واما النفس** فمطلوب على النفس
الناطقة كما عرفت وهي المعبر عنها بقوله اننا وهي التي هي من الله سبحانه
بقوله النفس على النفس وعنه العقل كما عرفت باعتبار تعلقه بالبدن

وهي النفس الناطقة ومن القوة الدائمة إلى الشرع والموقف صاحبها في
الحذر وهو الذي عنه الله سبحانه بقوله ان النفس لها من الله سورة وعلى
ايضا كما ورد في الاختيار وكما ورد في حسنة ادريس التي قال سمعت ابا
عبد الله عليه السلام يقول ان الله عز وجل لم يترك الموت برة فليس له **القوة**
لهيكون عليها راحة حسن وجهها فيحصل في ذلك ان العقل مكنة الملائقات
والنفس اربعة وان كل شئ منها يطلع على الاخر في مادة وسفر والنفس في ثلاثة
فيكون بينها عموم وخصوص من وجه **واما الروح** فهي ملك الجبروت وقد
على النفس اربع فلت وبوت هذا الفرق بين ارواح الملائكة وبين ارواح
في تفسير قوله نعم الله يوتيكم من شئها ما لم تسموا قال
تامة احد بنام الأوجت نفس إلى السماء وبقيت روحه في بدنه ومثله
بينها سبب كساع السموات اذن الله في قبض الروح اجاب الروح
النفس وان اذن الله في الروح اجاب النفس الروح الحبيب الظاهر ان
بر الروح ابقاها في البدن وقال بعض المفسرين في تفسير الآية ان القوة
في الاول حقيقة وفي الثاني مجاز **والتي** تنفخ عند الموت هي نفس

الحية اذا زالت زالت معها النفس التي تتوحد عند النوم في النفس
 لما العقل والتميز وهي التي تقارن النائم فلا يعقل والفرق بين قبض
 النوم وقبض الموت ان قبض النوم يضاد اليقظة وقبض الموت يضاد
 الحية **والعلم والمعرفة** قيل المعرفة ادراك البسائط والجوهرات والعلم
 ادراك المركبات والكمالات ومن ثم يقال عرفته الله ولا يقال علمته
 هي عبارة عن الادراك التصوري والعلم هو الادراك العقلي فيكون منه
 ذهب الى هذا القول جعل العرفان اعظم رتبة من العلم قال لان اشهاد
 بهذه الحسوس الوجود واجب الوجود امر معلوم بالضرورة وانما تصور
 حقيقة واجب الوجود فارضت الطاقة البشرية لان الشيء عالم يعرف
 ماهية فعله هذا الحق عارف عالم من دون عكس لذلك كان العقل لا يمتنع
 الا اذا وقع في مجاز العاوم وبادر بها وترى من طالعها الى مطالعها ومنه
 مبادر الى غايتها بحجب الطاقة البشرية وقيل المعرفة امر ذاتي ثاني
 بعد وسط فبان لذلك صحة الحق نعم بالعالم دون العارف وهو
 الاثر في تعريف المعرفة وقيل المعرفة قد يقال فيها تدل على اثاره والعلم



لا يكاد يقال الا انها ادراك ذاتية ولذا يقال فلان يعرف الله ولا يقال اعلم
 لما كانت معرفته نعم ليست لا بمعرفة اثاره ودون معرفته ذاتية وايضا فالمعرفة
 يقال فيها لم يعرف الا كونه موجودا فقط والعلم اصله ان يقال فيها يعرف وجوده
 وجنسه وطئته وكيفية ولهذا يقال الله عالم بكل شيء ولا يقال عارف لما كان
 العرفان يستعمل في العلم القاصر وايضا فالمعرفة يقال فيها يتوصل اليه بتفكير
 وتدبر والعلم قد يقال في ذلك وفي غيره وهذا هو قد يستفاد من كلام
 الرئيس في بعض مصنفاته انها مراتب وان واليه ذهب جماعة من اهل اللغة
 وارباب الاسول ويشهد لذلك قول سيد الساجدين عليه السلام في
 الصحيفة الكاملة وقد اصيلتهم بمعرفة ربك واسئرت عليهم بقدرتك فانه
 اطلق المعرفة عليه سبحانه ويمكن ان يراود بها العلم هنا بخبر العفو والمغفرة
 قد فرق بينهما بان العفو ترك العقاب على الذنب والمغفرة تغطية الذنوب
 بايجاب الثوبة ولذلك كثر استعمال المغفرة في صفات الله نعم ودون صفات العباد
 فلا يقال استغفر الله تعالى قال استغفر الله وقيل العفو اسقاط العذاب
 والمغفرة ان يستر عليه بعد ذلك جرمه صوابا في عذاب النار والقضبة



لأن الخلق من عذاب النار إذا طلب أن يحصل عقوبته لخلقه من عذاب
الفضيحة فالله أسقط العذاب الجسدي والمغفرة أسقط العذاب الروحي ^{عذاب}
والنجاوز بها وقال الغزالي في العقوبة لئلا يفت في العقوبة فإن الغزالي
يبنى على الشر والعقوبة عن المحر وهو بالغ من الشر لأن الشر لا يستلزم ^{يحصل}
مع بقاء أصله بخلاف المحر فإنه إن لم يجله وأساس العقوبة هو العقوبة ^{الشر}
بينهما أن العقوبة في معنى الاستيفاء والشد ولا يكون إلا بين متعاقبات
والعهد قد يفرد به الواحد فبذلك هو مخصص العلم واليقين
قد سبق تعريف العلم وأما اليقين فهو العلم بالشيء استدل لا بعد أن
صاحبه شكاً فيه قبل ذلك لا يوصف بالباري سبحانه بأنه متيقن ولا
يقال يقيناً أن السماء فوقه وكل يقين علم وليس كل علم يقيناً وقبل هو
العلم بالحق مع العلم بأنه لا يكون غيره ولذلك قال الحق الطوسي
هو كبرية علمين العزيز والكريم قبلهما مع وزنه ^{بعض} بينهما فقال
العزيز بما لا يقض عليه والكريم بما لا يقض له انتهى وهذا
يرجع إلى معنى العزيز في الأصل فإنه الغالب الذي لا يفوته شيء ولا

العدم والفقد ^{العلم} الفقد العلم الشيء بعد وجوده فواضح من عدمه لأن عدم
يقال فيه وفيه لا يحد نفعاً هذا لا يقال شرط الباري في فقد بل يقال ^{عدم}
العلم والفهم قبل الفهم تصو المعنى لفظ الخاطب وقيل إن الذي خفي ^{يقب}
هو خفي من العلم لأن العلم نفس الإدراك سواء كان خفياً أو جلياً ولهذا
قال سبحانه في قصة سليمان عليه السلام ففهمناها سليمان وكلاً أثبتنا
حكماً وعلماً خفي الفهم بسليمان وعمم العلم لآدم وسليمان ^{العرف} والعرف والعرف
العرف بينهما أن العرف يستعمل في الألفاظ والعادة يستعمل في الأفعال
وذكر المحققون من الأصوليين أن العرف والعادة قد يختصان
بشيء واحد وهو ما لا ذلك ما لو حلف أن لا يأكل الرزق فإنه يفترق إلى
منه رزق النعم دون رزق الخير والجرم والشك لعدم دخولها في رزق
اسم الرزق وكذلك لو حلف لا يأكل البيض لم يفت بأكل بيض السمك ونحو
على الأربع وكذلك لو حلف لا يأكل من هذه الشجرة أخضت بمسحة بما لا
منها عادة وهو الرزق من لا يأكل عادة كالورق والشراب ^{منها} وغيره
قد عرفت يومه فمرة وهو اليوم التاسع من ذي الحجة ومرة قبل اليوم

الحكي ذلك اليوم وهو انفسه سائر ملكه ومنه عرفات ايضا وهو المذكور
في الشريعة قال نعم فاذا انقضت من عرفات وقال النبي ابري عرفات
جمع عرفة وكلها علم الموقف كان كل قطعة من تلك الارض عرفة فلي
يجمع تلك القطعة بعرفات وكذا قال ابن الحاجب في شرح المفصل وقال
الطبرسي عرفات اسم للبقعة المعروفة اليه تحجب الوقوف بها يوم
عرفة يوم الوقوف بها وواعف على ذلك الفير من ابادي وهذا القول
بينه على انكار كون عرفة اسما للموقف وهو قول الفراء **والعظيم** **والعظيم**
فيل العظيم الذي تجاوز حدود العقول ان تقف على صفات كماله
جلاله واصل العظيم في الاجسام ثم استعمل في مدركات البصائر
وهي متفاوتة في العظم تفاوت الاجسام مما لا يتصور ان يحيط ^{العقل}
اصلا بكنه حقيقته وصفته منها هو العظيم المطلق وهو الله ثم
البلغ العظمة او المتكفان يكون له تنظير في عظمة **العلي** **والمغال**
العلي الذي يتبين له المراتب العقلية وهي المراتب العلية فان
المقدس هي مبدى كل موجود حسي وعقلي ومثلثة الثام المطلق

لا يتصور فيها نقصان بوجه كما المتعالي سبحانه على كل شيء بقدرته او لشدة
عزته وحقه الخافات ومنه على الايجوز عليه في ذاته وصفاته ^{وانما} واخلقه العزم والعزم
قال الطبرسي في العزم هو نصيب الطالب على الشيء والقاذ فيه بقصد ثابت والعزم
بأنه على وجه منها العزم على الفعل كقولهم نذرتم ان يربطوا اليكم ايديهم
اي يمسوا الشئ وعزموا عليه فيراد في العزم ومنها خطو الشئ في المبالاة ان
يقع العزم عليه كقولهم نذرتم ان تفلتوا منكم ان تفلتوا واشد لهما
يعني ان الفل محال بالهم ولو كان الهم هنا غزاة لما كان الله وليها لان
ظلم المعصية معصية ولا يجوز ان يكون الله ولي من عزم من الافراد من نصرة
نبيه ويقوي ذلك قول كعب بن زهير وكم فهم من فادس توسع ومنه
فاعل للغيران هم او عزم ففرق بين الهم والعزم ومنها ان يكون بمعنى المفا
قال في الروضة اقول لسعد بن عيسى ما لك وقد هم دعي ان يلج ابله والد
لا يجوز عليه العزم وصنعا كاد وقرب ومنها الشهوة وميل الجنب
بقول القائل بما يشتهي وميل طبعه اليه هذا اهم الاشياء التي هي ضد ^{للمع}
هذا امر هي باب الدين الغيظ والغضب قد فرق بينهما بان الغضب ضد

في حق تعالى

الرضا وهو ارادة العقاب المحي بالمعاصي والغضب هيجان الطبع لكثرة ما
من المعاصي ولذلك يوصف الله بالكفار ولا يقال اغضبهم وعرف
الغضب في غضب غضبان ثم غلبان دم القلب لطلب الانتقام وعلى هذا
والغضب شراد فان ويكون الاطلا والغضب عليه يتم باعتبار الغاية
الصفات فانها باعتبار الغايات لا المبادي **الفرد والمكر** الفرق
بينهما ان الفرد نقض العهد الذي يجب الوفاء به والمكر قد يكون ابتداء
من غير عقد **الغيث والمطر** الغيث المطر الذي يغيث من الجود وكان
في وقته والمطر قد يكون فاعداً وقد يكون ضاراً كغيمه وفي غير وقته قاله
البرقي **الغم والهم** قيل الغم لا يقدر الاضمان على ان الله كفوت **المحجوب**
والهم لا يقدر على ان الله كماله سئل قلت ويؤيد قوله غم في
وصف اهل النار كما اراد وان يخرجوا منها من هم بعيدوا
فانهم لم يكونوا قادرين على ان الله ما بهم من العذاب وقيل الغم قبل
نزع الارز وبطون النوم والغم بعد نزع الارز ويحب النوم وانما
في الاسف على ثافات **العفلة والنسيان** العفلة عبارة عن عدم

الاعتناء

الاعتناء بالنسيان وعدم عقلية بالفعل سواء بقيت صورة او معناه في الخيال او
الذكر او انحت عنه احداهما وفي اعم من النسيان لان عبارة عن العفلة من النسيان
مع انحاء صورته او معناه عن الخيال والذكر بالكلمة ولذلك يحتاج الثاني
الى تحتم كسب جديد وكلمة في تحصيله ثانياً كما حققه بعض المتأخرين
الغنية والغنى الغنية ما اخذ من اهل الحرم من الكفار بقنا وهي
هي من الله عز وجل لهم والغنى ما اخذ بغير قتال وهو خاص للنبي صلى الله عليه
ومن بعده للائمام وهو الذي من الائمة عليه السلام **الغزو والهم** قيل
ابهام حال السرور فيها الا بخله في العلم وليس كل هم غزواً لانه قد يكون
مخوفاً فيخذل منه فلا يقال غزواً **بار الفناء الفساد والقبيح**
قيل الفرق بينهما ان الفساد تفرغ من المقدار الذي تدعو اليه الحكمة وليس كذلك
القبيح لانه ليس فيه من المقدار وانما هو ما ترجع منه الحكمة كما ان الحسن ليس
اليه الحكمة **الفرح والمرح** الفرق بينهما ان الفرح قد يكون بحقه فحده عليه
بالاطمئنان عليه والمرح لا يكون الا بالاطمئنان ويؤيد قوله نعم ولستم بما كنتم
تفرحون في الارز من غير الحق وبما كنتم ترحون حيث قتل الاول والاطمئنان

الفرض **والواجب** فيما لا يفرق بينهما ان الفرض يقتضيه فرضا فرضه ليس
 كذلك الواجب لانه قد يجب الشيء في نفسه من غير ايجاب موجب لذلك مع وجوب
 التوابع الفرضية عليه سبحانه ولم يحرر ان يقال لذلك فرض ومفروض وقال بعضهم
 الفرق بين الفريضة والواجب هو ان الفريضة اخفض من الواجب لانها الواجب
 الشرعي الواجب ان كان مطع يجوز علمه على العقلي الشرعي وقيل الفرض ما اراد الله
 عباده ان يفعلوه كالصلاة والزكاة والصوم والحج فواضع من الواجب
الفقر المسكين لا خلاف في ان الله اكل في وصف عدم وقائه
 الكسب بالكلية والمال مؤنته ومؤنته عياله وانما لا خلاف في ان اكلها
 اسود حاد ومفساد هذا الخلافا اختلافا في اهل اللغة في ذلك فقال الشيخ في
 المبسوط والجمل الفقهاء سوادا لوجه الاول انه ابتداء في الآية وهو يدل
 على الاهتمام بشأنه في الحاجة **والثاني** انه صلى الله عليه واله يقول من الفقر
 المسكين حيث قال اللهم اني اعوذ بك من الفقر

واستثنى مسكينا واحسين في زمر المساكين **المسكين** قوله نعم وانما ^{المسكين}
 فكانت مساكين فقد اثبت للمسكين ما ذكره قال ابن حمزة وابن ^{الشيخ}

وابن ادرج قال الشيخ في النهاية المسكين اسود حاد لوجه الاول ^{المسكين}
 فانه يقال فقير مسكين ولا يقال بالعكس التاكيدا على ان يكون بالافضل **المسكين**
 قوله نعم او مسكينا زامته به وهو المطروح على التراب لثمة الاحتياج **المسكين**
 تارة ابو بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام قوله من فقير ^{المسكين}
 للفقر والمسكين قال الفقير الذي لا يسأل الناس المسكين اجد منه ^{والبلد}
 اجد منه قال شيخنا البهاجي طاب ثراه قوله عليه السلام الفقير الذي لا ^{يسأل}
 الناس الظاهر كناية عن ان له مالا او كفا في الجمل وهو يتعبر به وكان ^{مساكين}
 عن مؤنته ولا يسأل الناس وقوله عليه السلام للمسكين ان يحرك منه اي اشتق ^{مساكين}
 والجهد بالفتح المشتقة بمعنى انه لا مال ولا كسب كسب اصك وعلى هذا
 فيشكل جعل الباقي اجد منه اللهم لان بعينه فيه الضعف البنية كالتسكين
 انتهى كلامه رفع مقامه ونظم الفائدة في النذر الوصية لاسود حاد وفي
 الكفاءة ايقيم فانها مخصوصة بالمساكين اما الزكوة فكلها مستحقان ^{لكن}
 لكون الضابط في ذلك عدم ملك مؤنته الشئ كما هو المشهور عند الاصحاب
 رضوان الله عليهم القرآن والقرآن قال الجوهري في القرآن القرآن وكل ما ^{له}

بين الحق والباطل هو فرقان ولفظا ثانياً هو فرقان وهو فرق القرآن
والفرق القرآن ايضاً ونظيره الحس والخسران انه هو ذكر المفسرون لتسمية القرآن
بالفرقان وهو هاتمانه انه سمي به لنزوله متفرقا من الزمان ومنها انه مفروق
بعضه من بعض لانه مفصل بالسور والآيات ومنها افتراقه عن سائر المعجزات
ببقائه على صفات الايام والليالي ومنها فتره بين الحق والباطل والحال والحرام
وروي ابن سنان عنه ذكره قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن القرآن
والفرقان اهما شيء واحد ام شيان فقال عليه السلام القرآن جملة الكتاب
والفرقان الحكم الراجب العلم اقول كيف بالحديث فافرقا ولم يرد لا يفرق
بين القرآن والفرقان الاخر ترك في بيته القرآن وعرفوا ظاهره وقصده
واهل البيت اعلم بانفسه الفؤاد والقلب لم يفرق بينهما اهل اللغة بل
كل منهما بالآخر وقال بعض اصحابنا من اهل الحديث لا تفتد توصف بالفرقة
والقلب باللبين لانه الفؤاد غشاء القلب في اثن نصف القول في خلق
الانسان وانه اذا غلظ تعدد وصوله الى داخله واذا صادف القلب شيئا
علق به اذا كان ليثا الفؤاد والمنفرد قبل الفؤاد من نظيره والمنفرد بالبلغ

الفرق

الفرقانية وقيل هو الذي تفرق بخصوصه وجود فرقان لا يتصور ان يسار كنهه
غيره فهو سبحانه الفرد المطلق لا وابداء والمخالفات فيكون فوق اذا لم يكن
له في ابتداء جنسه نظير في خصلة من خصالات الخلق وذلك بالاختلاف الى
ابتداء جنسه بالاختلاف الى الوقت اذ يمكن ان يظهر في وقت اخر من تلك الاوقات
الا بعضه المختص بالروح بالجمع فلهذا في الثانية على الاطلاق لا الله سبحانه
باب الحاف القرب والقربة والقرباء والقربا **الاول** يقال في الكتاب
والثاني في الميزان والثالث والرابع في النب قال الفيدي في المصباح قد
يطلق احد على الآخر من باب المجاز والمساكنة **القادر والقدير**
القادر هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم يفعل والقدير **الفعال** **الكل**
يسار ولذلك لم يوصف به غير الباري تعالى شأنه **القضاء والقدر**
القضاء عبارة عن وجود الصور العقلية لجميع الموجودات بايدي الله سبحانه
ايها في العالم العقل عند الوحد الاكل بالفرقان في ترتيبها الطولي الذي
هو باعتبار سلسلة العلل والمعلولات والعرض الذي باعتبار سلسلة
الزمان والمعدلات بمقتدار تدرجها في الطبيعة المنتشرة الاثر والبرهان

الزمان كما قال نعم وان من كنهه لا عين تدركه والقدر عبارة عن بؤبؤ جميع
الموجودات في العالم القبي الفلكي على وجه الجزئية وطائفة تلك في موادها الخاضعة
للشخصية مستقلة الاسباب الجزئية واجبة بالضرورة لا وقارها المعينة كما
قال غيره جل وما تنزله الا بقدر معلوم كذا حققه الحق الحكيم في موضعين
الفيق وقال الرغب القضا من انه اخص من القدر لان القضا الفصل
والقدر هو القدر وقد عرفت ان القدر بمنزلة المقدر ^{والقضا} للكل
بمنزلة الكيل وقد سبق في باب الالف عند ذكر الوقت من الاجزاء في
كلام في هذا الباب في دفع المرام ويتكسفا المقام فارجع الى ^{اللفظ} القدر
القدر قطع الى طول او القطر قطع عرضا وفي وصف ضربات على عليه السلام
كان اذا اعتدلة قد واذا اعترض قط ومنه قط القام وهو قطع طوله قاله
الحسين في القنوط واليا الياس انقطاع الطبع من اليق والقنوط اخص من
فواشدا الياس ويد عليه قول سيد الساجدين عليه السلام في دعاء
الصحيحة ^{التي} ترفع على ذلك يا الهي بمخوفه منك اكثر من طبع فيك ومن
باسم من التجاه او كمن حابه للخلد من لا ان يكون باسمه فتوما يعني

ان يصل باسمه الى الغاية القصوى المعبر عنها بالقنوط وقال الرغب القنوط
الياس وقيل من الخبز فواشدا الياس ويد عليه قوله نعم لا تقنوط امنه
رحمة الله القدر والقوة قبل القدر كون المحييا ان شاء فعل وان شاء
ترك والقوة هي المعنى التي يمكن بها الحي من زواله ^{والقول} الافعال الشاقة
قال الطبرسي رحمه في الفرق بينهما القول بذلك على الحكاية وليس كذلك الكلام نحو قال
المجيد من انما اخبرت عنه بالحكم قلت تكلم بالمجد قال الحكاية على المنزلة
او من اعد هذا اللفظ والمعنى هو قال ارفع ارفع عليه قرا اذا احكامه من غير
لفظ ومعناه وحكاية على اللفظ نحو ما اذا احكامه من غير لفظ بدون معناه
وحكاية على المعنى نحو قوله ان يقول فحاسب الله له قط ^{الفق} القاني والمفقي الفرق
بينهما ان الشية يقر القواين الشرعية والقاني يخص تلك القواين في المواد الجزئية
مثل ان يقول للمشار اليه عليك البيعة وعلى خضعت اليهين **باب الكاف**
الكافر والمشرقة قال بعض المشايخ من الكافر اسم لمن لا ايمان له فان اظهر الاسلام
محق باسم المنافق وان اظهر الكفر بعد الاسلام فحق باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام
فان قال باليهين فصاعدا فحق باسم المشرقة وان كان متدينا ببعض الاديان

او الكتب المنسوخة فحق باسم الكندي وان كان يقول بقدوم الذر واستان الكندي
 اليه سمي باسم الذرعي وان كان لا يثبت الباري فحق باسم المطلق وان كان
 اعترف بنبوة نبينا محمد ^{عليه} واله واطهار شريع الاسلام ^{بمطابق}
 من كثر بالاثقان فحق باسم الزيد ^{والكثير} فذكر بينهما بان ^{الكثير}
 بالآ والموجد سبحانه والخطير كالجليل والعظيم والكبير بالثلاث بحسب
 الكمية والعدد فيقال بار واحد كبير ولا يجوز كبره ويقال جنود كبير ولا
 يجوز كبره وايضا الكبير قرض الصغير والكبير يفيض القليل ^{الكبير} لاكتساب
 قبل الاول اخضر لان الكلب لنفسه وغيره والاكتساب ما يكتبه لنفسه
 وتبلغ الاكتساب زيدا عما لا يتصرف ولهذا اخضر بجانب الشرف في قوله نعم
 لما ناكبت وعليها ما اكتسبت دلالة على ان العبد لا يراى اخضر الشيا
 الا بما عقده الله عليه وبطال القلب به بخلاف الخيرة فيا عليه كبقا صفة
 الكل ^{الكل} قد فرق بينهما بوجوه منها ان الكل يتقوم باجزائه والكل يتقوم
 بجزئياته ومنها ان الكل في ^{الكل} والكل في الذهن ومنها ان اجزاء الكل تتكلم في جزئها
 الكلية غير مشاهدة ومنها ان الكل لا يحل على اجزائه كالسكين ^{على}

لا يطلق على كل من العمل والخلق بانقراده انه سكين ^{والكل} لا يحل على اجزائه
 كالانسان بالنسبة الى افراده فانه يطلق على زيد وهو انما انسان الكلام
 والنطق قبل الفرق بينهما ان الكلام هو ما يتكلم به قليلا كان او كثيرا
 واما الكلام الله سبحانه فهو عبارة عن الحروف والاصوات والحروف
 في محل واسما عنها الانبياء والملئكة والنطق ارادة الاقضية ^{اللسان} في الفم
 بالكلام ولذا لا يوصف سبحانه بالنطق ويوصف بانه متكلم قال نعم
 وكلم الله موسى تكليما واهل اللغة لم يفرقوا بينهما قال الجوهري ^{اللسان} النطق
 والكلام ^{اللسان} والواقع الفرق بينهما ان الواقع لا يكون الاحادا ^{فقط}
 بالمحافظة الواقع لانه من ابرز الانبياء في الحديث والحكمة والكان اعظم منه
 لانه بين منزلة الوجود السات يكون حادثا وغير حادث قاله الطبري
 الكتاب والباب الفصل قال شيخنا الزيني طاب ثراه الكتاب هو الجامع
 لمسايل تحدد في بعض مخالفة في النوع والباب هو الجامع لمسايل تحدد
 في النوع مخالفة في الصنف والفصل هو الجامع لمسايل تحدد في الصنف مخالفة
 في النقص والكبرم والمكرم قال الراغب اذا وصفه بالكلم بمعنى

انتفاء التناقض من البنية واعتناء جميع الخافض في جميع وصفه وتم التكرار
 البليغ الكرم او المشقة على الامور من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
الكبر والتكرار قال بعض المحققين الكبر الذي كان في دورته كمال وجوده وكما كان
 وكما الوجود يرجع الى شيئين احدهما اذ لا يوجد ابدأ فكل وجود مقطوع
 سابقاً ولا حقا فهو ناقص لذلك يقال للانسان اذا طالت مدة وجوده
 اشبه كبره كبر السن لمعول مدة البقاء ولا يقال عظيم فالكبر يستعمل في الال
 فيه العظيم فان كان ما طالت وجوده كونه محدود مدة البقاء كبره كان
 الدائم الا ان الابد في يتجلى عليه العدم او لا بان يكون كبره كبره ان
 وجوده هو الوجود الذي يصيد عنه وجود كل موجود فان كان الذي هو
 في نفسه كاملاً وكبره كبره فالذي يصل منه الوجود بجميع الموجودات احق ان يكون
 كاملاً وكبره كبره والتكرار والكبرياء والعظمة والبروت هو الذي يرى الكل
 ما لا يضاف الى ذاته ولا يرى الجمال والشر والعز الانفسه فان كانت
 هذه الرواية صادقة كان التكرار محمداً وكان صاحبها جديراً بان
 يتكرر حقاً ولا يتصور ذلك على الاطلاق الا انه سبحانه وان كان ذلك

بالاطلاق لم يكن ما يراه من النقص بالعلمه كما يراه كان التكرار بالعلمه وما
 وكل من اراد العلم به والكبرياء لنفسه على الخوض من غير ان كانت رؤيته
 كاذبة ونظرة بالاطلاق الا الله سبحانه وتعالى **باب اللام اللام في المس**
 قبل الفرق بينهما ان اللام لصوت باحسان واللام اعرف فقط وقد يكون
 اللام بمعنى المعنى قال ايضا واي اللام ايصال الشيء بالبطء بحيث تناثر الحاشية
 واللام كالتطلب له ولذلك يقال المسئلة فاجده انتهى والمراد ان اللام
 عن اعتبار التطلب سواء كان داخل في مفهومه او لا فانه قد يستفاد
 اللام للخاصة ومنه قوله تعالى ان تمسكتم حصة قال في الاساس من
 مسه الكبر مع العذاب انتهى وقبل ان اللام قد يكون بين جملتين
 لا يكون الا بين حيتين لما فيه من الادراك **واللهو واللعب**
 اللهو ما يدخل الانسان ما يفسد به واللعب طلب المتعة بما لا يحسن ان
 بطلب به قبل واستفاضة من اللعاب هو المرحرحة عن غيرة استحقاقها
 الطفل للذة واللذة قبلها بمعنى وقيل ايها ما زنت فان التمر الذي
 يعكس نظره القرب واللذة الذي يكسر عليه يعكس في وجهك

وبطل الحرة الذي في ذي جليله بسو لفظه واللفظ الذي يكسر عليه
 ويشر رأسه ويوي عينه **اللفظ والمعنى** قد فرق بينهما بان الكلام اذا دل
 على اسم شيء من اوصافه بذكر صفات له تميزه عما عداه كان في ذلك لفظا واذا
 دل على اسم خاص بملحظة كونه لفظا بدلا له بنية توشع ذلك معنى
 فالكلام الدال على بعض الاحكام يكون مع من حيث ان من له اسم من الالوه
 بملحظة او صافها فعلا هذا يكون قول القائل **اعمر يا اخي الطار** **اعمر** لنا
 عن اسم شيء قل في سمول تنظر بالعين في نقطة كان في بالقلب في ذلك
 يصلح ان يكون لفظا بملحظة دلالة على صفات الكون ويصلح ان يكون
 مع باعتبار دلالة على اسم بطريق **اللفظ والاسم** الفرق بينهما
 ان اللفظ يقال له ان يفرق بغيره كالحية ومنه قول بعض الجاهل **اللعنة**
 حين شاب صغرها كالحية الصماء لال لذهنها **والاسم** يقال
 ما يفرق عن غيره كالزيتون والعرب قال ابو ذؤيب اذا السعة النخل لم
 ينج لسوما وخالفها في بيت نوب عوامل قال الحارثي واكر اهل
 اللعنة لم يفرق بينهما **باب الهم الملك والملوك** الملك الغم

الرزق على حروفه ولا يفرق بين من كان له من ذلك والآخر

ما يدرك بالحق وبقال عالم الشهادة والملوك عالم يدرك به وهو عالم الغيب
 وعالم الارض وكون عالم الشهادة بالنسبة الى عالم الغيب كالقطرة من البحر
 الاول لكما والثناء ملكوت المساقرة ان زيادة المباني تدل على زيادة **المعاني**
المرئ والهنئي مما لا يدرك بالحواس لا انفس ولا اتم والمرئ لا اذا فيه
الحق والمجادلة **النسبة** هي نظائر وان كان بينهما فرق فان المجادلة هي المناقشة
 فيما وقع فيه خلاف بين اثنين والمناقشة المناقصة بالمخالفة بين اثنين
 على وجه الغلظة والمناظرة ما يقع بين النظرين **العقد والمعدن** **العقد**
 المعدن والخفيف الذي له من كرمه صريح والمعدن بالقسمة الذي
 عقد له وهو بطلانه معدن قال نعم وجاء المعدن من من الخراب
 والمعدن يقال لمن له من ولون كالمعدن له وقولهم من معدن في معنا
 من يقوم بعد رعي **المقاسمة والمجادلة** قبل الفرق بينهما ان المقاسمة تكون
 بمقابلة الفعل بفعل من جنسه كقابلة القرب والجرح والمجادلة تكون
 بمقابلة من غير الآخر **المنفعة والمنفعة** قد فرق بينهما بان المنفعة منفعة
 الانسان اذ في الحال والمنفعة قد تكون بالمرد في عاقبة النفع فكل

منفعة ولا يمكن من شدة اليه قوله نعم افن وهذا ما وعدنا في لاقية
المعونة والمفر النعمت المحيطة بالمعونة على الامد والمعونة عامة
في كل شيء فكل نصرة عون ولا يمكن من ذلك عليه

فان ساق الايات الاخبارية
الانبياء عليهم السلام ونصرتهم على اعدائهم اما بالعلية او بالجهة الذي
والودي والودي الذي التمكن والذال الوجه ما يخرج عقبة الملك
والقبيل بعد انكسار الشهوة والودي بالجهة ايضا ما يخرج عقبة الملك
والودي بالذال المجهلة ما ايضا يخرج عقبة البول وكل الظاهر فغيره
للووضوع على المشهور بين الفقهاء رضوان الله عليهم **المثل والمثال**
المثل في عام الحقيقة ولذا تفرع عنه اشياء كثيرة

والمثال المشارك في بعض الامور فان الانسان المنقش في الجدار مثال
الانسان الطبعي لما ذكره في المقدار والجهة ونحوه وليس كذلك
وامت بالتشديد والتخفيف قال اكر اللغويين ان السلك الغرة في القول
وقد جعلها الشاعر في بيت واحد لم يمتد فاستراح بيت

انما

انما التي بنا الاحياء وفوت بعضهم منها فقال البيت بالتشديد يطلو على
على مرقات وعلى التي التي هي الموت **المسألة** والذرا
الفرق بينهما ان المهلة عدم سرعت المواخذة وترك الاشياء مع القدرة
للمصلحة فتقضى ذلك عاجلا او اجلا وقد فسدت الامم ثم يقال
الله عباده والمدايرة عبارة عن اللامخلفة وحسن المعاشرة مع الناس
انقائهم شرهم ولذا لا ينسب الى الصغرة وجعل ويذل على ذلك قول
الساجدين عليه السلام في دعاء الحقيقة التي تفرق بين امهات العباد
ولا اسما طك غفلة ولا انظارك مداراة **المثل والنسب**
فما بين في الغيرة وقال بعضهم لا يقال الا للمثل المنادي اي المخالف
نادوته اي خالفته ونازته ومنه قول الموصيين ليرثه ضد ولا
تدفع ما يند منه وفيه ما ينافيه قلت ويذل عليه عبارة الدماء
الحقيقة التي تفرق ولا تدلك فيها عنك وقال الرابع قد التفت
في جوهره وذلك ضرب من المماثلة فان المثل يقال في اي شارة كما
تكلت مثل وليس كل مثل في **الملك والمالك** المالك القادر الواسع

المقدور الذي له السياسة والتدبير والممالك القادر على التقرف في ماله والآن
يتفرق فيه على وجه ليس لأحد منعه منة قال الشيخنا الطبري رحمه الله في الجمع في تفسير
الفاحة اختلفوا في ان ابي الفرج ^{يكنى} ابي الفرج اميخ فخر امالك قال ان هذه الصفة
اصح لانه لا يكون مالكاً للشيء ولا يملكه كما يقال ملك العرب ملك الروم وان
كان لا يملكهم وقد يدخل في الممالك ما لا يقع دخوله في الممالك يقال فلان
مالك الدرهم ولا يقال ملك الدرهم فالوصف بالمالك اتم من الوصف
بالمالك واشد نعم مالك كل شيء وقد وصف نفسه بانه مالك الملك بوفرة
المالك من حيث اوصفه بالمالك ابلغ في الشأن والمع منه وصفه بالمالك
ومن قرأ امالك قال ان هذه الصفة اصح لانه لا يكون الا مع العظم
والاعتناء على الجمع الكبير واختاره السراج وقال ان الملك الذي يملك
الكبير من الاشياء ويشاؤ فيه من الناس في ملكه بالحكم عليه ملك
مالك وكل مالك ليس ملكاً وانما قال نعم مالك الملك لانه نعم
يملك ملوك الدنيا وملكوا بفضائه انه يملك ملك الدنيا فيقول الملك
فيها منة فاما يوم الدين فليس الا ملكه وهو ملك الملوك يملكهم

وقد

وقد يستعمل هذا في الناس يقال فلان ملك الملوك وامير الامراء او يربى بذلك
ان من دون ملوكا وامراء ولا يقال ملك الملك ولا امير الامراء ^{لان}
امير او ملكا صفة غير جارية على فلان مع لاضافتها الى المصدر انتهى
ملخصاً **الرجع والمصير** قال الطبري رحمه الله قد يفرق بينهما بان الرجع انقلبت
الشيء الى حال قد كان عليها والمصير انقلبت الشيء الى خلاف حاله الذي هو
عليها نحو مصير الطين خرقاً ولا يقال رجع الطين خرقاً لانه لم يكن قبل
انتهى فان قلت بانه في ضد الفرق قوله علم ثم ان لهم عليها السوابق جميع ثم
ان رجعتهم ولا في الجمع مع انهم لم يكونوا قبل من لم يجمع قلت قد روي ان
النار بورد ونالهم لبره وهو خارج من الجمع كما بورد لرجل النار
ثم يردون الى الجمع يدل على ذلك قوله نعم يطوفون بينها وبين
جميع ان اليقاعات والوقت قد يفرق بينهما بان اليقاعات ما قد فيه
ليعمل فيه عمل من الاعمال والوقت وقت الشيء قد مر مقدّم لم يقدر
ولذلك قبل ما ايتى بالجمع وهو الموضع التي قد رت للاخرايم منها ومنه قوله
نعم ثم صفات ربة اربعين ليلة **الخب والندوب** ^{التي} الخب والندوب

هو الذي مثل الشارع على فعله ووعده عليه الثواب لا اثم في تركه والمنسوب
هو المذموم فيه المدعو اليه لانه منسوب سواء كان الداعي اليه هو الشارع او
العقل كعصم كرام العبادات ووظائف المرات ولذلك يقال هذا الامر
شرعا ولا يقال مستحب شرعا اذا استجاب لا يكون الا لمحر من قبل الشارع
ينبغي ما عوم وخصوص مطلق اذ كل مستحب مندوب وليس كل مستحب مندوب
مستحبا وانما المستحبون الله النبي صلى الله عليه واله من الاحكام وهو نعم
الواجب المستحب ومنه الحديث ان الله ستره اى علم وجوبه فمن ستره النبي
المفهوم والمعنى والمداول قال الفاضل الذي اعلم ان ما يستفاد من اللفظ
باعتبار انه فهم منه شيء مفهوما وباعتبار انه قصد منه شيء معنى وباعتبار
ان اللفظ قد اولى به شيء مذكورا انتهى لا يخفى انه افرق باعتباريه
باب النعم الثقت والوصف قيل هما مترادفان وقرى بعضهم بينهما
بان الوصف ما كان بالحال المتكلمة كالقيام والقعود والنعم ما كان
في خلق وخلق كاليسافه الكرم ولهذا لا يجوز الملاحق الثقت عليه
بجانه لانه صفاته سبحانه لا تترد ولقد تروى في الادعية الماثورة
وروى

ومن ذلك ما استخرجت عن غيبة او صافى الرأسمين وغير ذلك من الادعية
وقال ابن الاثير الثقت وصفه النبي بما فيه من حسن ولا يقال في القبح الا
ان يتكلم فيقال ثقت سوء والوصف يقال في الحسن وفي القبح انتهى
النقص والنقصا الفرق بينهما ان النقص يستعمل في ذهاب الاعيان كالنقص
والمناقص والنقص في المعاني كالعيوب والنقص في الثقت قال نعم ولينبذوا
من الثقت والمجوع ونقص من الاموال لان النقص الثقت وتقول فلان دخل
عليه نقص في عقله او في دينه ولما النقصان فلا يستعمل الا في ذهاب
الاعيان لا يقال فلان في عقله نقصان او في دينه بل تقول نقص وتقول
ليس في هذا الامر نقص اى باس وعيب ولا تقول فيه نقصان الا اذا
استلزم ذهابا بالوانتفاع بالنقص اى استعمالا من النقصان واهل
اللغة لم يذكروا بينهما فرقا باب الوعد والوعيد الفرق
بينهما ان الوعيد في الشراعية والوعد يصلح بالتيقيد للخير والشر
انما اذا اطلق اختص بالخير وكذلك اذا بهم التيقيد كقولك وعدت بآلاء
لانه بمنزلة المطلق وح وويل وح كلمة رحمة وويل كلمة عذاب

قال نعم ويل لكل همزة مكسرة وقبلها واو او اد في جزمه وقال يوبه ووج زجره انشرف
على الهلكة وويل منه وقع فيها وفي الجمع ووج كلمة ترجم وتوقع لمن وقع في حكمة
وتد يقال للدع والتج من وج بن عباس كانه يحب قوله **باب المأ**
الهدية والهدية الهدية وان كانت قربة من الهبة الا انها موقوفة بما يصير
اعظام الهدية اليه وتوقعه بخلاف الهبة وايضا الهبة شرط فيها الايجاب والقبول
اجماعا واختلف في الهدية فذهب العامة في القواعد الى ان شرطها ان تكون
من الهبة فيشرط فيها ان لا يشترط في الهبة وذهب بعض المتأخرين الى عدم اشتراط ذلك
فيها لان الهدايا كانت تحمل الى النبي صلى الله عليه واله من كسبي وقبض وسائر
قبولها ولا لفظ هناك واسم الحال على هذا من عهد النبي صلى الله عليه واله
لا هذا الوقت في سائر الاصطلاح وهذا كما نرى في بعض النسخ على ايدي الصبيان
الذين لا يعتد بجباة ثم لا يقال كان ذلك ابا حرة لا كما كانا نقول
لو كان كذلك لما تفرقوا فيه تعريضا لما لم يعلم ان النبي صلى الله عليه واله
كان يتصرف فيه ويملكه فيه من زجاجة وغيرها ويؤيده ان الهدية
على الحسنة والاعظام وذلك يفوت مع اعتبار الايجاب والقبول بقص

موضعها من النفس يقول جامع الكتاب وفقه الله للصواب هذا ما تيسر لي
في هذا الوقت جمعه وايراد من الفرق وان وقفت على غير ذلك فيما بعد
افشاء الله نعم بالكتاب وافقه الهادي في كل باب **خاتمة الكتاب**
تتم على فصول خمسة في هذا الفن يلزم معرفتها ويحسن الوقوف عليها
في اشياء مختلفة اسمائها باختلاف احوالها قال ابو عبيد لا يقال كان
الا اذا كان فيها شراب الا قدح ولا يقال نائمة الا اذا كان عليها طعام
ولا في خوان ولا يقال كوز الا اذا كان فيه ساعة ولا في كوكب ولا يقال
قال الا اذا كان منبرا ولا في كعب ولا يقال فرا لا اذا كان عليه صوف او بر
ولا في حلبة لا يقال ركة الا اذا عليها حجلة ولا في سرير لا يقال صدر الا
كان فيه امرأة ولا في سر في فصل في اسماء ما يقتطع منه الشيء برأيه
العود برادة الحديد سمالة الذهب الفضة قامة البيت قواطع السراج
مكاشرة العظم غرارة الرج جواراة الا يسم **فصل** في تقسيم الميراث
على ما وصف به فلان شجران كاسر هان من طاع عين ثروة طرف نمرق
جفن يتوع انا مضعم كسبي اعجز مجلس غاص **فصل** في تقسيم

الخلل والصقار من قفر العينين أو أمدار من جوف العينين أو من دار خاوية العينين
أهل غام جهنم ليس فيه مطر أنا صنف العين فيه شيء بطن لها وليس فيها طعام
نزع العين فيها أنا خذار العين عليه شعر يعطى العين عليه وهم محبوبون
عليه قيد نخوة سلب ليس عليها ورق **فصل** يناسب ما تقدم في
القلوب السالحة والياب وجعل خافي لا فعل له من أن لا توب له حاسون
له أنزل لأسلح لا كنف لا توب له أميل لا سيف معه أنك لا توب مع
فصل في خلوشيا مخصوصة مشاة جاء لأن ملكا أمراة أيم زوج
لها وجعل من نخوة لته **فصل** في تقسيم السعة ارفع واسعة زاد
قوة أريدت من غير طريق عين بخلة قدم روح صدره بطن
دعيت دمع تصفاض **فصل** في تقسيم ما يخرج من الجوارح
بعد العيون غلط القبل من الدابة فشاء البقر مع البع وقيل الطائر
الغامة سل الجباري منهم الذباب جهنم الفارة **فصل** في تقسيم
البقرة البيضاء للطائر المسكن لأفب المارت النمل والجراد **فصل**
في تقسيم القمل الإنسان جهنم على الجرح ذبح البقرة والكاء نخوة العيون

القلة حتم النهاية الحفاء السراخ اعتماد النار **فصل** في حركة أعضاء
الإنسان من غير محركات الخفقان القلب بغير العين الخليلج العين
الجرح ارتعاد الفرسنة ارتعاش اليد **فصل** في تقسيم الأشارات
أشاريد أو راس من الحجاب رمز بفتحة لمع بشوبه **فصل** في
تقسيم الأصوات في نفثي خفيف النخوة جمعة الرقص الناب القلم
خفق النعل صليل السباح رقص القوس الطيط الحيل فلقلة القفل
فصل في تقسيم القطع في أشياء مختلفة من اللحم من الصوف عضد
النخوة قصب الكرم خضد الرطب قطع الثوب جاب العين قد البسج
بري القلم نثر الخلبة فوض الفضة جلم الشعر حرم العرق جنع الأنف
الاذن جيب الذكرك قتل الخناز حذف الذنب قلم الظفر والقضاضا
فصل في خروج الماء من أماكن من الشحاب شمع ومنه النسيم
ومنه الحجاب من النهر فاض ومنه السقف وكف ومنه القربة سرور
الأناء رشح ومنه العين انكسب من المذاكر نطف ومنه الجرح شح
في منروب من الأكمة على منروب من الحيوان ووطن الإنسان عطن الإبل

اصطبل الدواب زرب الغنم هيبت الاسد جبار الذئب والضب كناس القطيع قريب من
 التل فاقفاء البروج جمر الصبابة كور الزنا يهش الطير اوى النعام الفوص
فصل في تقسيم الحرة ذهباً حرم من اشقر سحر صوب مذامر
فصل في ترتيب الانها واصغرها الجدل ثم السري ثم الجعفر ثم
 الربيع ثم الطبع ثم الخليل **فصل** في تقسيم بيوت العربيات في صوف
 بخاد من وبر فسطاط من الشعر خيمة من قول قس من جلد قبة من لبن
 خيطرة من شجر سرة من مدر **فصل** اعلم ان العرب كانوا بعض اسناد
 الاجناس ككنة الانسان كقولهم في الحج مائة وهو كنية الاندلس ايضاً
 وفي الخوان ابو جلع وفي الخبز الحار ي ابو نعيم وفي الجد ي ابو جيب وفي
 الخمل ابو ثقف وفي الملح ابو عيس والمبقل ابو جيل والسكياح ام القوي
 والهيرسة ام جابر والجراد ام القوي والنجيب ابو زبن والفاويز
 ابو العلاء والفسول ابو اياسم للبخ ابو السمر والحية ام محبوب للعرب
 ام هريط والفرام ابو جليش ابو زاجر والجرادة ام هوف والاسد ابو
 حارث وابو السبل وابو الاطال ابو العباس والذئب ابو جعدة وابو
 دالي

والخضر ابو عقبة وابو جهم وابو داف والظبي ابو ثاج والغلب ابو الحسين
 وابو القوارس للعل ابو ايوب والجرهاء ابو قوه والسور ابو غزيان واللباز
 الاشعث والبرغوث ابو عدي وابوطامر البغل ابو قنوص للبويرة ام الحارث
 وام الصبيان والخنفساء ام قنوص وللحاجرة ام ناصر الدين وام الوليد
 والذئب ابو حسان وابوطامر وللغامة ام البيض والذئب ابو حنظل وابو
 ولاضغ ام عامر للفارة ام غراب والليل ابو حجاج ولائنا ام سبل والتمر
 صعب وللقنص ابو سفيان **فصل** في ذكر فرق في الاطفال يقال
 الخمل ولد سبع جز وولد الخمل ذي ريش فيخرج وولد الخمل وحشة طفل وولد
 مهر وولد الخمل الحار جش وولد الخمل الصغير وولد البقرة عجول
 والآنسة مجلدة وولد الضان ذكر كان وانثى مجلدة وبهله فاذا بلغ اربعة
 اشهر فهو صبي وخروف والآنسة خروفت وولد الماعز مجلدة وبهله اربعة اشهر
 فهو صبي والآنسة عناف وولد الاسد سبل وولد الضبع فرعل فان كان
 الذئب في سبع وولد الذئب ريس وولد الغزال خشف وولد الخنزير
 خنوص وولد الذئبة والكلية والمرة والجرو وولد الثعلب جرس وولد

الضب حصل قال مناصب ادب الخاتبة فصل في تفسير ما جازته في استعمال
الكلام ذهب منه الاطيان اهل الكمال اهل الرجال الاعراب النعم والنعم
اهلك النساء الاسفان الذقن الزعفران اجتمع للمرأة الايضان الشحم واللبا
والايضان ايضا اللبن والماء الطين اقبلها الجمع الاجرة في الحديث اذا
اراد الله بعبد سوء جعل له في الطينين له عليه العسران الغداة والعشي
والمولان الليل والنهار وما اجد يدان والعمران ابو بكر وعمر الاسودان
التم الماء وقولهم ما يدري ابي طرفة بن زبدية نسبة ابيه اذ ذهب ابيه لا يدرك
ايهما اكرم ويقال لمن كرم الطرفين وقال ابن الاعراب في قولهم لا يدري اي
طرفه اطول طرافاه ذكره ولنا الاصغر القلب اللسان الضعيفان
والمملوك ومنه الحديث اتقوا الله في الضعيفين الاخوان الذقن الغرابة
لانها اضر من الناس الخافقان المشرق والمغرب لان الليل والنهار
فيها فصل في تفسير المستعمل من زودج الكلام له الطرم والرم البحر والثر
له الفتح والريح الصبح السحاب طاعت عليه الشمس ما جرت عليه الرحا الويل
والايل الايل الاين اكتب من رتب ورج ايا كذب الاصحاب وال

لا يقبل منه صرف ولا عدل الصرف العوبة والعدل الفدية قال تعالى وان
تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اي ان تعدل كل فداء وقال بعض الصرف ^{الجملة}
ومنه قبل ان لا يقف ما يعرف من امره من الغرماء الغنم والبرسوها وقبل
السنور البرد لد الفارة وقبل الحر والبريد ما يعرف من بكره من
يترد وقع القوم في هباط ومباط الهياط الصياح والباط الدفاع ^{وي}
الهياط القصد والمياط البحر كيف السارة والعات السامة الخامة ^{الله}
ويقال النبي للملك والبقاء والنجاة لله براد الملك لله ويحيى ^{الله}
اي اعتمدك بالملك والخير وقال ابن الاعراب في بيانك اياها وقبل ^{الله}
هو حرام بل قال الامير بل صباح بلغة حمير ما عنده خبركم لا مير المير ^{الله}
ما دبرهم من الميرة ما لم يسد ولا ليد السيد الشعر الوريعة الابل والمعز
والبد الصوف يعني الغنم ما يعرف قبيلة من دبر القبيل ما اقبلت به المرأة ^{نف}
من فطما حين تقتله والديرة ما ادبرت به هم بين خاذف وقاذف ^ف
بالعصف والناذف بالحق ما له فاغية ولا راعية الثانية الشاة والرا ^ف
الثانية ما ذقت عند عبكته ولا لكمة العبكة الحجة من السويق واللثة

من الهند **فصل** في ذكر خلق الانسان ظاهر جلد الانسان من اسفله وبار
جسده البشري وباطنه الادمي وشخص الانسان قائما وقاعدا جثة قائما
قائما وقائمة وقد اختلفوا في جانب الوجه الذي يركب منه الركبي يجلب
منه الخالب قال ابو عبيد الوجه الذي من الناس الدواب الانبياء
وتيل على اثنين من الناس على الساعدين والذين في وناحية القدم
اقبل منها على انسان فوائيه وما ابر في وجهه والفرقة الشعر
شعر الاذن فاذا الله المت بالثقب في لثة والارض الذي الشعر من ساجه
جهته فاذا زاد فلها في جملها فاذا بلغ النصف او نحوها جلى الارض
الشعر اذا سال الشعر من الرأس في في الجهة والوجه فذلك الشعر يقال
اغم الوجه وكذلك ان سال في القفا يقال ذلك مما يندم به ويقال جل
اذا بدا الشيب في رأسه ثم هو اشبه فاذا اختلط السواد والبياض فخذ
اشب والقرن في الحاجبين ان تطاول في لثة طرفاها والبلع ان
في يكون ما بينهما نقيا من الشعر والعرب تسجي وتكره القرن والرجح
طول الحاجبين ووقتها وسبغها الامور العينية والمقلة شجة

العينية

العينية التي تخرج السواد والبياض السواد الاكظم هو الحدة والاحمر هو ^{نظرة} ^{نظرة}
وفيه انسان العين وانما الناظر كالمراة اذا استقبلتها راي شخصك
والذي شامه الناظر هو شخصك والمناظر والموت واحد وهو طيفا
الذي يلي الانف والناظر يخرجها الذي يلي الصدغ والخوض صغير العين
والجمل سعتها وعظم مثلها والشم في الانف ارتفاع القصبة واستوا اعلا
فصل في الاختلاف ذكرها بالواحد الضغاية ولكن اهل كبرائها ونحن
نذكرها ذكرها اهل علم ترتيب حروف الترتيب **باب الالف المثلث**
الجسم على الحزن وعلى الفرج **الارض** القوة والنعيم **اسد** اذا جوع واذا
جبن واذا جسد كالاسد اذا اصرع واذا ابطا الى اذا جسد اذ
لام له يكون مدحا ويكون ذما **الام** الواحد الصلح والجماعة **لا**
المؤمن والمؤمن **ام** اذا كانت بكرا لم تنزع واذا مات منها
زوجها **باب الباء** **اب** اذا اعطى واذا منع البس القليل والكثير
رج اذا ظهر واذا استتر **ب** برد واسخى البيل الحام والحلال **الطاء**
الطائفة والنظر **ب** بعد **ب** بعد **ب** بعد **ب** قبل **ب** بعض الشيء **بعض**

التي لم يدخلها والتي دخلها بل مائة كنهها وظهرها **باب** النافذة
العقل والحكمة **باب** اذا غاش واذ اهلك بيضة البلد مثل في المذبح والذبح
بعت النية وابتعته اذا بعت واذ اشترته البين الوصل والقطع **باب** النافذة
التابع والمتبع **باب** كثر ما له وقل **باب** ما ارفع وما اخذ من الارض
باب النافذة الابل اذا حاد واعطسها ثانيا عن الغوم دفع وجوب **باب**
الجحيم جباله واستر جباله وسال **باب** الجحيم النهر الكبير والضعيف
جفان الباب واجفاته اذا فتحه واذ املقه لجلل الضعيف والكبير **باب**
اجل ضعف وقوى تحت الحن والمكسر **باب** الابيض والاسود جانب صار
الاجانبه وباعده **باب** الحمار من الشيء حفظه وسرقه من المرق **باب** الخنزير
النافذة السنية والمهزولة **باب** شك وايقن **باب** الاحمر الاحمر والاسود **باب** الجحيم
الماء الحار والبارد **باب** الاحمر الاحضر والاسود **باب** الحشيش الضار والمنفع **باب** الجحيم
الجحيم والخنزير السواق الشديد والرفيد **باب** الاكثار من المزاج في
الشرا قبل الاملا منه **باب** الحمار حبت النافذة اذا سكنت واذ
الجحيل المرح والكل **باب** الاحضر الاحضر والاسود **باب** الاكثار من المزاج **باب** الكفا

حلت

حلت بية الشك ويعني اليقين **باب** الكسر الفل والحسنه **باب** الشيب
مقله وطبعه **باب** الدال دون يعنى فوق ويعنى تحت **باب** دار اليتيم ودار
باب النافذة الجحيم الكف وسبع شبره قليلا قليلا **باب** اوجره شديدا **باب** النافذة
حكمة فساد المعد كالذئبة والذئبة بالفم وصلحها **باب** النافذة الجحيم
الحون والطبع **باب** بقله ن اذا اراد واقربه واذ لم يريد واقربه **باب**
اهلكته واغشته الرث الاضداد والاصلاح **باب** الركوب الركوب الركوب
دفع اذا كره واذ صغر اراح الرجل اذا مات واذ اسرع رماه سلة
وارعاه وهو الخان المرتفع والمنخفض **باب** بينهم افسد واصح
باب الزاد الزبيب المحفرة والخان المرتفع الزوج الزوج والفرد الزاد **باب**
السمي والمهزول الزوج تفريق الابل جمعها الزم سلة القول الحن
والباطل والكذب **باب** السنين شيد شعره اذا حلقه واستاصله
واذا كثره وطوله **باب** الشاجد الخبي والمشعب السجود المملوء والفارغ
سجرت البخار ولنت وفرفت السائر المذموم الفسد والمحمود **باب** العالم **باب**
الظلمة والضوء اسررت اظهرت وكتمت الساقب القريب والبعيد **باب** السلام

الناحية والبالغة الغزيم الطالبا المطلبين الترتيب ان قاتل بينين سيفي
سود الغالب الغلوب مرأ والحكوم له بالقلبة **باب الفاعل** الفاعل
والمفعول اقوله اذا قدمت واذا اخرته افرج وفرج اذا سعد واذا
اخذت فقه تلهذ وتندم فان نجي وملك المفادة النجا والمملكة
فوق اعلا ودون افاذ مالا استفاده واذا مالا اذا كسبه فني الفاعل
الناقة الحامل والحابل السببه الانجيم بالكر الوادي الواسع والضيقة
باب الفاعل الفاعل الحيف والظفر ط مدع وذم القريع الكريم
القوي والضعيف **قزع** اسرع وابطاطط جاز وعد القيت الجديد
واخلق استقصيت الحديث اذا اخرته واذا لم تدع منه شيئا فقد
اذا تعد واذا قام اقل له العطية اجعلها وتعت له اعطاء قليلا
من لم جرم هذا الحرب من ربه القوم **القائه** الراية بما قسم له والسائل القوم
الصعود والهبوط القوي الكبر المالك الذي لا مال له من ربه جمعه فقه قاتل
قرب وهو **باب الكاف** الكاس لانا الذي يربيه والماء المذروب الكوي
المستاجر والمستاجر الكا للفاعل والمفعول كل بمعنى كل بمعنى بعض كان

الناحية والمستقبل **الفتح** الشيء جمعه وزقه كفت انطلق سرا وعد بالفتح
الغنا الخطا والصواب **طلع** اثبتة وحياه الاثر المسترخي القوي بالفتح
عليه عليه السلام والدجال مثل قام متصبا وطمحا لارض الوصف
يكون خلف وانا م صبح كنع ذره وانقطع والندى رشح بالفتح الندى
الضد والمثل انت غفلت عن الشيء وتركته متعذرا النقد الكبار صر ذلك
الضمان والصغار منه **السا** العطشان والريان **السا** من الامن الحجب
النائمة الميتة والحية **جاء** بولدجان وشجاع نصب الله وضعه
النبيل محبة عضام الجازم والذوق صفارها الناحل والتهلات
الريان والعطشا النجاة النجا والنجل **باب الراود** شب قام
وجلس ادمته اعطيت مالا وديعة وقبلة وديعته اذ منعه
اخرته وفيه الوقي الذي يوبى والذي يوصى اليه المولى المنعم والمنعم
الرائق التحب والمجرب الرغب الضعيف في بدنه والشمم الرقول والجمل الفخم
باب الحاء الحاجد والمتهجد المتجلى والثائم **هكك** قوم
واسهر هو اذا سعد واذا نزل لا هاد الاقامة والقبلة في السير

المحبوب المقر بمزوجه والمحب من الاملب الذي لا شر عليه الكثير
الشر فصل في ذكر الفاظ متعددة تختلف معانيها باختلاف الحركات
الثلاث الغنة بالفتح المال الكبير الغمر بالكسر العقل الغمر بالضم الغفلة
والبله المحر بالفتح الذيل المحر بالكسر المنع المحر بالضم اسم رجل الحجة
بالفتح معروفته وهي البستان الحجة بالكسر جمع من الحجة بالضم الغمر المحب
بالفتح واحد المحبوب المحب بالكسر المحبة المحب بالضم الدين التبر
بالفتح معروف البت بالكسر الأصناف الرجل التي ايضا البت بالضم
الحظيرة الغمر بالكسر الباردة والغفلة الغمر بالضم جمع الرجل البيضاء
البحام بالفتح الاستراحة البحام بالكسر الكبر البحام بالضم وسط الشيء
الرت بالفتح الرعد وجلد الغزال الرق بالكسر العبد الرق بالضم
الريق القلب الورد بالفتح الورد الوذ بالكسر الحبة والرضا الوذ
بالضم اسم الضم وبمعنى الحبة ايضا الأول بالفتح الرق وصف من الحبة
بالكسر العهد واليمين الأول بالضم البوازم الألف الصبا بالفتح المحبوب
الرسوة الصبا بالكسر الصبوة والحذابة الصبا بالضم الميل إلى الشيء

الغنى بالفتح معروف الغنى بالكسر الغنى والمحب بالفتح الباهة الغنى
بالضم الكلا واللبن السقط بالفتح الشتم السقط بالكسر الحنين إذا في
غيره أو السقط بالضم هب الشا بالفتح بالفتح الأرض التي بغير صوتها
الحرة بالكسر العطش الحرة بالضم الأراء البليمة من الغنى والزنا الصفة بالفتح
الرجال الصفة بالكسر اللبلة الباردة الصفة بالضم عفة الدرهم وغيره
القرة بالفتح اللبلة الباردة القرة بالكسر البرد ايضا القرة بالضم ضياء
العين السمر بالفتح اصد وثلة الليل اذاعة السمر بالسمر بالكسر المريد
السمر بالضم نوع من الأسنان وفيه الثمل بالفتح الثمل بالضم الشمل بالكسر
الثل بالضم الساج الأنعام المحنين بالفتح الصوت المحنين بالكسر الحنة و
الحبة والعطية المحنين بالضم صوت الشاة السرب بالفتح اذا سربوا بالجمع
السرب بالكسر الضيب السرب بالضم الغنم السرب بالفتح الضاحك والوال
الرب بالكسر الجماعة من الرجال الرب بالضم الدخول وما يطبخ فيه الفواكه المرة
بالفتح الغفلة الواحدة المرة بالكسر القوة المرة بالضم المحبة والفتا
والصبر الدفلة والعلم بمعنى المرأة الكفر بالفتح اخفاء الشيء الكفر

بالكسر عدم الانقياد والمطاوعة الكسر بالضم عكس الانسجام الخوض بالفتح التبر
 الواسعة الخوف بالكسر الرجل الظريف الخوض بالضم الثقب والرجل البليد الخ
 الجاهل **الشكل** بالفتح المشبه بالمثل **الشكل** بالكسر الميراث بالدلالة **النجمة**
الشكل بالضم جمع أشكال الضعيف عن العلوم الرثاق بالفتح صوف الرجال
 الرثاق بالكسر الجلوخ الرثاق بالضم الاسد الجيد والسعة والخير العتيد
 الحسن الغل بالفتح الفتك والعطش الغل بالكسر الجهد الغل بالضم
 الثلاثة سل الغل بالفتح تصويت الغل لان الغل بالكسر حجة الزمينة
 الغل بالضم اللحم النتن **الخلا** بالفتح الشجر **الخلا** بالكسر الحظاظ **الخلا**
 بالضم جمع كلوه **الخلا** بالفتح عدم الحداد **الخلا** بالكسر الشاهة التقويع
 البدن **الخلا** عدم الادب **الخلا** بالفتح الظاهر **الخلا** بالضم جمع قرية
الخلا بالكسر ما هينا للضيف عند نزوله الزلا بالفتح الكبر الزلا
 بالكسر الطامة والانقياد الزلا بالضم الوقوع في الخطية **الحصى** بالفتح
 بالكسر العطش الحصى بالضم الواحد من الحصى القديم بالفتح امام الرجل
 القدم بالكسر القدمة القدم بالضم التقدم والرياسة العصف بالفتح

هذه افعال المرأة العشر بالكسر وصول البر والمناجبة ايضا العشرة
 بالضم واحدة من العشرة المشته بالفتح المرأة المشته بالكسر الجدة ^{المنه} الشار
 بالضم القوة القوى بالفتح الارض الخالية من النبات القوى بالكسج قوة
 القوى بالضم جمع النبات الصاد بفتح جائه **الحجة** بالفتح الواحدة من الحج
الحجة بالكسر الستة **الحجة** بالضم البيت والاحتجاج ايضا **الحجة** بالفتح الكلية
 السبعان **الحجة** بالكسر ذيل القماش ذيل الثمر ايضا **الحجة** بالضم العظيمة
الحجة بالفتح موجودة وقوع المطر **الحجة** بالكسر الاحسان الجود بالضم الكرم ^{انكسار}
 النفس في الشئ **الحجة** بالفتح العظيمة **الحجة** بالكسر الشفة **الحجة** بالضم جلد المرأة ^{غيب}
 العقار بالفتح اصل المال والملك **العقار** بالكسر الحبس العقار بالضم النبت
 الطوبى بالفتح الجمع الطوبى بالكسر البر الطوبى بالضم اسم جبل ناجى عليه ^{جبل} الله
 موسى عليه السلام الملك بالفتح اللطس الخفيف الملك بالكسر الضياع
 الملك بالضم السلطنة القد بالفتح القيمة والحرمة القد بالكسر يطبخ فيه
 القد بالضم جمع قدر وانويده وقمه الحجوم بالفتح قطع شئ من الشجر وغيره ^{الحجم}
 بالكسر كناية عن كل شئ وهو لا وهيكلة الحجوم بالضم الذئب والخضر القرن

عند

بالفتح السبب والربيع وفي الأعرام والدخول **القرن** بالكسر القرب بالفتح
 والميدان القرن بالضم جمع قرون القصص بالفتح أراء حكائية وجمع قصص
القصص بالكسر جمع قصص **القصص** بالفتح مثله الورد بالفتح معروف الورد بالكسر
 التي الموقوف كقراء الصلوة وفيه الورد بالفتح التوم **القصص** بالفتح
 الأصح **القصص** بالكسر الحكاية القصص بالضم اثره على البدن والحكاية ايضاً
 الاثر بالفتح عرواة الحديث الاثر بالكسر في الاثر بالفتح مدم **القصص**
 من الأرض غيرة **القصص** بالفتح نحو **القصص** بالكسر ما يعلق منه **القصص**
القصص بالضم كتاب في الرماة **القصص** بالفتح معروف **القصص** بالكسر اصل **القصص**
القصص بالضم فصل الأبدان **القصص** بالفتح صدر القطار من المطر وفيه
القصص بالكسر وبسبب الخواص **القصص** بالضم الناجية القرب بالفتح تعب
 النفس القرب بالكسر نام سبب الذابة القرب بالضم الجمع والفتنة
 البينة من الحجارة الجوز بالفتح دخول الليل الجوز بالكسر صوت النحل
 الجوز بالضم ذهاب العقل نعوذ بالله منه **القصص** في ذكر
 السائمة وقد ظهر ابن الحجاب في قصيدة وهي **القصص**

نفسه القذا المسافل وأما في : بسايل فاحت كقصص السبايل
 اسما تانثت غير مائة : هي بليغة في عرفهم صريبات
 قد كان منها **القصص** : هو فيه خير باختلاف معان
 انا الله لا يبدل ما أبدنا : ستون منها العين والاذنان
 والنفس ثم الدائم الدائم : اعدا دها والسق والكفان
 وجرهم ثم السعير وعقرب : ثم ثم الألت والعضدا
 ثم الجحيم ونارها ثم العصف : والريح منها واللفظ وميدان
 والقول والفرد ومن الفلك : تجرد هي في البحر في القرات
 وعروض شعر الذراع علب : والملاح ثم القاصد والوركان
 والقوس ثم المنجوق وارث : والمحرم السبر والفخذان
 وكذلك في ذهب مكرم : ابدان في ضرب بكل نبات
 والعين للينوع والدمج : هي من جديد فذلك والقدا
 وكذلك في كبد في كروني : سقر ومنها الحمر والفقدا
 وكذلك في من كاس ثم في : افع ومنها الثمى والعقبان

والعنكبوت تدب الموصع : ثم اليهين واصبع الانسان
والرجل منها والشراب من النبي : في الرجل كانت زينة العريان
وكذا السائل من الامان ومثلها : ضبع كذا لك والشاغا
انا الذي قد كنت فيه خيرا : هو كان سبع عشر للنيسان
السلم ثم السلم ثم القدر في : لغة ومثل الحال كل وان
والذي منها والطير وكاسر : ويقال في عنق كذا راس
وكذا اسم السيل وكاسر : وكذا السلاج لفاعل طعا
والحكم هذا في القفا ابداء : رحم في السكين والسلافا
وقصيدة : بيق وان الكية : وثب الفناء وكل شيء فان
فصل في حمل ما يقال على الوقت بغير علامة من ذلك
كل فاعل ومفعول اذا كانا من الصفا الخامسة هين فان الشا لا يفتك
تقول امرأة حانض وطامث وطالوق مطلق وضع الا اذا قصد
فيها معنى الحدوث فان الشا لا يفتك والى هذا السارد ابن فارس
حيث قال امرأة طالق طلقها زوجها وطالوق مطلق وعلى حذف

هنا بات العنكبوت على الشبة ومعنى المنسوب في هذا الباب ان يكون بمعنى ذي
كذا والاسم اذا كان من هذا القبيل عن العرب عن علامته الثانية
كنا نال رجل نمار لابن ابي ذؤيب ولبن وامرأة نمار لابن ابي ذؤيب
ومنه قوله تعلم السماء منقطر به قال الخليل السماء ذات انقطا ولذلك
تجوز انقطر عن علامة الثانية وقوله تعلم الارض فلا يكون اي لا ذات
فروض وهو الطعن في الشن وتقول العرب حمل ضامر وناقة ضامر حمل
شامل وناقة شامل وقال سيبويه قولهم امرأة حانض متاول بان
حانض او شيء حانض وكل ما كان من قبيل وخره نحم الامنة بان
اتفاقهم على انه يلحقه التامع قصد الحدوث دليل على ان العلامة
هذا التامع مل ثم قال الاقرب في مثله ان يكون انما لا يفتك في الف
بين المذكر والمؤنث بالهاء هو الفعل بالاستفهام ثم حمل السماء على
والفعل عليه لما شبهت به لفظا ومعنى فالحققتها الشا كما تلحق الفعل
ثم جاء بما هو على وزن الفاعل لما يقصد به مرة الحكم الذي هو
الفعل كناية عن الفعل لما شبهت به لفظا ومعنى بخلاف ما قصدوا فيه الا

ليكون ذلك زجاً بين المعنيين انه يوحى الى ما وقيل في وجوب ترك التثنية في
البيان الثاني انما تكون للفرد بين المذكور الموثق وهي لا اشترط
فلا حاجة الى الفرق واعترض عليه بان هذه العلامة غير مطردة في نحو ضاء
وبانها تقتضي تحريك الضمات المحقة بالانثاء مع قصد الحدوث بل
تحريك الفعل ايضاً في نحو ضاغت وطلقت لان اصل العلامة الاطلاق وبقيت
ان يقال للمرأة مضع وقد قالوا امرضه ايضاً بل قصد للحدث **فصل**
ومنه ذلك ما جئنا به في المذكر والمؤنث وهو كل فعال مثل جعل مكسال
وامارة مكسال وكل مفعيل نحو معطر وقولهم امرأة مسكينة شاذ قالوا
انما دخلت الحائض بها بالفقيرة وكل فعال بالفتح تقول امرأة
حصان اي عقيمة وضناك اي خفية متملية من اللحم وكل مفعول امرأة
جبان وجبانته وكل فعال بالكسر تقول فانة ذلات اي سيرة وكل
فعل معدول كعنا عليه كشكرو في الشربل توبة نصوحا وقد شذ
قولهم هي عذرة الله ولو حذفنا الموصوف وجبت العلامة وكل **فصل**
بمعنى فاعول كركوب وكبركها ملحقة بالانثاء لان التثنية لا تكون

بعد ثنائيتها ايضاً كما للمذكر والمؤنث وكل مفعيل بمعنى مفعول كقتيل فاق
حذفنا الموصوف انثت الموثق تقول ايت قتيلاً بني فلان ومنه
قوله نعم ان رحمة الله قريب من المحسنين والوجه في اول الرتبة بالان
اولاً واعتد بيجوز التذكير في غير الحقيقة ثانياً ثم حكمه الزاء ان
القرابة اذا كان في معنى المساقاة يذكروا مؤنث واذا كان في معنى
بؤنث بلا اختلاف بينهم تقول هذه المرأة قريبة اي ذات قرابة
انتهى وكل مفعيل في الغلب تقول فانة مفعول ومفعول ومفعول
مفعول وايم وكل مفعول للمؤنث هو من مفعول المذكر كقولهم وكلمات
امارة وشاهد ان امرأة قيل وقد تدخل الحائض ايضاً **فصل**
في جعل ما يقال على المذكر مع العلامة تقول رجل داوية الشعر وعظا
ونثابة اي ما روي بالانثاء وبجذابة الذي يقطع الامور ومطربة
الذي كثر طوبى وغرابة الذي غريب عنه اي بعيد عنهم كقوله
ونحن اية كبر اللحن في كلامهم وامثلة كثيرة واعلم ان هذه
انما دخلت لاجل الباب الف في الوصف كالماء في امرئ **فصل**

يذكر ووث كالبط والديج جاز الحان الشاء نظر الى التذكير وتكرها
 نظرا الى التانيث وما لا يدخل معنى التذكير التانيث ينظر الى لفظه
 فهو ث للذكر فحسمه من الضمير ويذكر الموث فوحسب البشارة
 ويجوز ان يراد في قوله ث من الخاء ثلث من الخ لانه يذكروث
 وانما قالوا ثلث اشياء ولم ينظر الى اللفظ وان كان اسم جمع لا بد
 معنى التذكير التانيث كلفاء لانه قام مقام جمع في مكانه جمع الاسم
 كذا افاده الشيخ الرضي رحمه الله فصل في ذكر جملة من
 التاريخ اعلم انهم ذكروا ان الليل في تاريخ العرب يقدم على اليوم لان
 الشين منهم مبنية على الشهر القمرية وكون اكثرهم من اجل
 يتقسط عليهم معرفة دخول الشهر الا بالاستمهلة فاذا ابصر الهلال
 عرفوا دخول الشهر فاقول الشهر منهم الليل الاستمهلة ل يكون
 في اول الليل اذا عرفت ذلك فيقول يكتب في اول ليلة من الشهر
 لاول ليلة منه اول ليلة او لم يلح او لمستهلة وفي اليوم الاول
 خلت واللازم هي الفيدة للاختصاص الذي هو اصلها وهو

على ثلاثة اقسام اولها اختصاصا بالزمان بوقوعه فيه نحو كذا في كذا
 والثاني اختصاصا بوقوعه بعد توليد خلت والثالث الاختصاص
 بوقوعه قبله مثل ليلة بقيت وذلك بحسب القرينة مع الاطلاق يكون
 الاختصاص بوقوعه فيه ومع قرينة من حيث يكون بوقوعه بعد
 ومنه بقيت بوقوعه قبله ونقول في الليلة الثانية ليلة الثانية
 من كذا وهذا افتقار على اخر الشهر وان وقع الفعل في اليوم لم يقصد
 الا ذكر وقوعه جازان يكتب فيه في الأيام وذلك انك تقول في
 اليوم الثاني للبلتين خلتا وفي الثالث لثلاث ليا خلون
 وكذا العشر ليا خلون ويجوز لثلاث ليا خلعت العشر ليا
 لثلاث ليا خلعت العشر ليا خلعت والاول الى ما قبل وارجع
 الذي هو ضمير الجمع الى الجمع وفي الحديث في شهر واحد عشر ليلة خلت
 ويجوز خلون حملا على المعنى والاول الى زمامة اللفظ ويكتب في الحكا
 من النصف من كذا وهو اول من قولك خمس عشرة ليلة خلت
 خمس عشرة ليلة بقيت مع جوازها ايضا لانه اخبر في السادس عشر

سورة البقرة بقتا وبقين كما ذكر بعضهم يقول من الخاسر عشر الاخير ان ينزل
لجزء نقصان السورة الى ان يكتب في العشرين لعشر الباقيين وهو اول
من بقيت لما مع جوابه ايضا الى ان يكتب في الثمان والعشرين ^{للمن}
بقيا وفي التاسع والعشرين لليلة بقت وفي الليلة الاخير لاخر ليلة
او سلمة او اضلحة وفي اليوم الاخير لاخر يوم من كذا او سلمة او
اضلحة كذا ذكر بعض المحققين **فصل** ^{المذكر} **كلما اجتمع**
والموت فالغالب المذكر تقول هند وزيد ضا دهن وزيد هذا
ضابون فان المذكر هو الاصل والموت فرع عليه الا في موضعين
انك متى اردت تشبة الذكر بالانثى من الضباع قلت ضبعا على لفظ
الموت الذي هو منبع دون الموت الذي هو ضبعا قيل انما
نقل ذلك زادا مما لا يجتمع من التوئين لو تقي على لفظ المذكر بقدر
الاسماء والثناء باب التارخ فانهم ارضوا بالثاني وهي منته دون
الايام التي هي مذكورة دماية للتسبق كما بيناه **فصل** **قد كسبت**
المضاف **النايب** **من المضاف** اليه **بسط** **حجة** **الاستغناء** عنه **بالمضاف**

في الكلام الذي هو فيه يقال سقطت بعضا صابعا وشأت بعضا صابعا
اذ يفتح ان يقال سقطت صابعا وشأت صابعا قال جرير لما اذبح ^{الذبح}
فصل **تضعفت** **سورة المدينة** **والجبال** **الفتح** **اذ يفتح**
تضعفت **المدينة** وقال غيره اذ بعض السنين تعرفني كذا الانعام
فقدت اليقيم اذ بين الستون تعرفني وقال الاخر فاصبا الدبار تضعف ظلي
ولكن حب حرسكن الديار **فصل** **الجمع** **اذا كان على شئ المفرد** ^{المفرد}
جواز ارجاع الضمير المفرد المذكر اليه قال الشاعر لغيب كاولا الفطارات
خلفها على عاجرات النهض كحوصله قال الفراء الحائض حوصله
يرجع الى الرغب دون العاجرات التي فيها علامة الجمع لان كل جمع به على
صورة الواحد سماع فيه توهم الواحد كقول الشاعر مثل الفراخ سقطت
حوصله لان الفراخ ليس فيه علامة الجمع وهو على صورة الواحد كالكتا
والجواب منه قوله نعم وانما الكثرة ان مفتاحه والكساية منع ذلك
وقال اذ حوصل ما ذكره يقال يرجع الى الرثق وهو موضع في كفا البعير
فاستغارة لفظا **فصل** **قال بعض العلماء** **اسماء البلدان** **كلها**

تذكر وتوثق الالف والراء واسط ودان فانهما ذكرهم وكذلك كان
كان في اخر الف ونون مثل جريان وحلوان والحق الجوهر في البحر باقبل
جواز التانيث فيها كلها غير ان التانيث في هذه اقل فان ذكرت اردت
المكان ونحوه وان انتشرت اردت البقعة ونحوها **فصل** ذكر جمع من العلماء
ان كل لغة الاثنان اثنين فهو مؤنث وكل ما كان فيه واحد فهو مذكرا قبل
وهو ليس صحيح على الكلية نعم هو اكثر لانها في الالف بالتحديد والحاء ^{جيبين}
والثانية بالكبد والطاء **فصل** قيل وفي الجمع كل مؤنثة وجوز ^{الفر}
تذكرها للفتور وفي الرابع الحروف كلها مؤنثة الا ان تجعلها اسما
فعلى هذا يجوز ان يقال هذا اجيم وهذه جيم وقال الجوهر في الحروف تذكر
وتوثق واشد قول الراعي اشاعتك الملاش تعفت رسوما كما بدت
كان تلوح ومبها وقيل التذكير فيها على بعض الحروف التانيث على بعض الكلمة
فصل اذا اسند الفعل الى مؤنث حقيقه وجب العلامة تعقبات
هند وصلى بعضهم جواز قام هند قال المبرد هو ليس بكلام العرب ^{تقيد}
واسند لو بان الثاء لفوت الفعل المسند الى المذكور المؤنث لا لفوت ^{المد}

والمؤنث وبان المانح مبنية على المستقبل كما لا يجوز فيقوم هند بالتذكير ^{تقيد}
لا يجوز قام هند لان الالف علامة الذكر والثاء علامة المؤنث فلا يخل ^{احدا}
موضع الاخرى قال ابن ابي اري ملكا التثنية الثاء في المستقبل فقالوا اتقوم
كروا ان يقول في المانح قام للاختلاف العلامات والفروق فقوا بين
المانح والمستقبل ^{الهم} التثنية والعلامة على ستن واحد هذا اذا لم يفسد بين
والفعل فاسل فان فصل او كان الفعل نعم او بدس سهل حذف العلامة فقال
احضر او حضوت القاي امرأة ونعم او نعمت المرأة هند الا ان الفصل ^{لو كان}
يكلمة الا فالاحسن ان العلامة تخوفا قام الا هند ولو كان يغير فاعلا ^{تقيد}
احسن ولا يلحق في نحو اكرم هند في التبع عند اسند الفعل الى هند كما
لا يلحقه ما بر الفاي فان سبحانه اسمع بهم وابصر واذا اسند الى ^{ظا}
مؤنث غير حقيقه جاز الا الحاء والراء فلو طلع او طلعت الشمس وقال
نوره وقال الامراء ^{الهم} انه لو كان متصلا فالألف اجود كما ريت وان كان
متصلا فالراء اجود نحو قوله نعم فنه جاءه موعظه من ربهم ^{تقيد} والكل
ولا فرق هنا بين الفصل بالالف وبغيرها غير انهم قالوا تذكر في غير ^{المد}

احسن منه في الادب واذا اسند الى الضمير جيت العلا وان كان متعلقا بضمير
 خرجت والشمس طلعت لان المسند للشيء لا لا ضمير وفيها اسند الى الظاهر
 لا اسم لا المسمى وان كان منفصلا تحكى حكم الظاهر هذا هو المشهور المطابق
 وكلام الفصحى قال سبحانه واذا السماء انفطرت واذا الارض^{رض} انشطت واذا النجم^{نجم} انشطت
 وقال جرير والشمس طالعة ليست بكاسفة وقال ابن السكيت ان كان
 مؤثلا ولم يذكر فيه ما الثاني جاز فذكر فعله المسند فيه قال الشاعر
 ولا ادري اقبل انقاها واحبب ان يجرى على حدة العدة للفقرة والحق ان
 العرب قد تذكر المفعول على ما يليه بذكر كما ان قد مؤثلا ذكر على ما يليه
 مؤثلا لثلاثين بغيرها او ما ذكرتم او غير ذلك من وجوه المناسبة فيكون ان
 الشاعر قد ذكر الارض بمعنى البساط كما ان العباس انشا اخوه قد معنى الثاني
 في مدح النبي صلى الله عليه واله انت لما ولدت انشئت الارض وضاءت^{نورك}
 الاقمار فلا يكون ابن السكيت على هذا مخالفا للجمهور بل لما يكون محصيا
 لهذا القاعدة بما اذا لم يكن الاسم زاعرا فصل تكتيب الف الاصل^{خطا}
 في سبعة مواضع الاول اذا اضيف الى مفعول كقولك هذا ابنك الثاني اذا

الاول اضيف الى مفعول كقولك هذا ابن شهاب الثاني فشرها بجد جده الثالث اذا
 اضيف الى مفعول كقولك المقداد ابن الاسود ابو الحقيقة هو والاسود جدك كقولك
 هذا ابن الحنفية فعلى عليه السلام ابو الحنفية امه الرابع اذا عدل به عن
 الى الجرح كقولك اظن زيدا ابنا عمرو السادس انما كقولك زيد عمري وابنا
 من السابع اذا ذكره دون اسم قبله كقولك جاني ابن عباس كذا^{حققة}
 بعض الافعال فصل في ذكر افعال جازت لامانها بالواو والياء
 وقد نظمها ابن مالك في قصيدة ولكن المتبحر لا يظن انه سقم فينبغي
 راجعة بعض الفاظها والقصيد هـ
 قل ان نسب فرقة وفريقه : وكونت احد كنبه وكهنته
 وطفوت في مئة طفيت ومترقة : شيئا يقول تنوته وتنبت
 ولحوت مودي قاسر كلحبه : وحوت موحته كحنيت
 وقوت بان مثل قلبه : ورثت خلا مثل رثوته
 ومغوت مثل صغيت فوحده : وحوت بالحل مثل حلتيه
 ومغوت ناري وقد كجتها : وطفوت كالمطبخ كطهته

وجبوت مال جفاننا كجيبته ۞ وخزفنة كجربة وخزفنة
 وزفوت مثل زفت ^{الماء} ۞ ومخوت خط الطرس مثل مخيته
 اخنوخ مثل الخنوخ ^{الجماع} ۞ ومخوت ذاك اللين مثل مخيته
 وكذا طلوت على الطل كطليته ۞ ونقوت مخ عظامه كنفيته
 وهذرت وهذرت في قولكم ۞ وكذا النفا مائة ومايته
 مائة مائة مائة مائة ۞ وحشوت على ناقه كحشيه
 ونخوت ونخبت كقصده ۞ فاعجب لبرج فضيلة وشابته
 واسوت مثل اسب ^{فصل} ۞ واسوت جري والبرج اسبته
 نأودا واداء اللجيد نخوت ۞ واذوت مثل جلت واذيته
 وناوتان تغزنان ^{تكن} ۞ من ذاك الامر في الجوت بهيته
 والسبق جلوه واجليبه ۞ وغطوته وعطيتة فطيتة
 وجوات برمتا كذا ^{الجماع} ۞ وحكوت فعل المثل كحيت
 ونخوت مثل نخبت ^{فصل} ۞ وذاوت كحلت وذايته
 وخوت مثل خربت ^{مروما} ۞ ودهوت بحصية ودهيته

ومعا اذا اعترض السحاب رقة ۞ ودحوت مثل دحلت ودحيت
 ودزوت مثل دزبت ^{فصل} ۞ وكذا كحك في سكوت سكينة
 وكذا اذا ذرت الرياح ترابها ۞ ودزوت شيا قلت مثل ذرته
 ووطانها ووطيتها ^{الجماع} ۞ واذا انقزلت بقوة وبقيته
 ورويت مثل رويت ^{فصل} ۞ وبغوت جزها ^{الجماع} مثل بغيت
 وساتوت قوبه قاسلت ^{فصل} ۞ وشروت اغل الثوب مثل شيرته
 والفحة والفحة البرز لشمتا ۞ وعشوت في الماكول مثل عشت
 وطيوت عن رايه وطيوت ۞ وكذا طبوت حبينا وحبيت
 واطت على الارض ^{فصل} ۞ ولحوت كرفعة وطيوت
 بطوت على الشئ عند علوه ۞ وناوت رأس الشئ مثل نايت
 عنا وعضيا حبوت ارضا ۞ وكذا الكتاب عنوته وعنيت
 عجا وعضيا ارضعت ^{فصل} ۞ وفلوت من قله وفليته
 عجا وعضيا حبوت بسفت ^{فصل} ۞ وغطوت اقله وغطيته
 غفوا اذا ماتت ^{فصل} ۞ وقفوت جت ورائه وقفيت

وعدت العدو الشيطان **قل** : بهما كوت التهم مثل كرسبه
 نظوا ونظيا جنته شترأ : ولصوته كغفقه ولصوت
 وشوت نافتا كذاك مشتها : واذا قصدت نومة ونحيته
 ومقوت طسبة قاصية جلوت : واذا طليت عروية وعريته
 وناوت مثل نابت حنين **عندك** : وطبع وعوري قلوبوت برية
 وسوت مثل نبت فتوحك **عندك** : وكذا الصبغ غروته وغريته
 لنو لى الكلام وهكذا : خضوخضه قاصد ابدية
 عيني هت تهووه وهي **عندك** : وحموت الما كل مثل حيتته
فكل في موضوع ادوات الاستفهام هل سؤال
 عن الجود كقوله نعم هل من خالق غير الله وقولك هل في الدار احد
 ما سؤال عن الماهية كقوله نعم ما نالك يمينك وما لى زيا لم سؤال
 عن العلة كقوله نعم لم تقولون ما لا تفعلون لم كقولهم بالذي خلقكم
 وقولك لم ضربت زيدا كم سؤال عن العدد كقوله نعم كم ليلتم **قوله**
 نعم سريته اسريته كم اتيناكم من اية وقولك كم درهم في عندك **كيف**

سؤال عن الحال كقوله نعم كيف تكفرون بالله افلا ينظرون الا اباكم فخلقت
 وكفوك كيف زيدا اي سؤال عن اليقين كقوله نعم انكم زلوت ههنا ابا
 فاني اباك الله تذكر من متى سؤال عن الزمان كقوله نعم متى نصر الله
 هذا الرعد وقولك متى انتيتك اينما سؤال عن المكان كقوله نعم اينما
 تكون ابدركم الموت اين المرف من سؤال عن الشخص كقوله نعم بعثنا من
 ومن يغفر الذنوب الا الله من الذي يشفع عند الا واذن من سؤال
 العنصر كقوله نعم من خلق خلق من نار واذن **فكل** ذكر ابن هشام
 في اللغة ان الهمزة قد تخرج من الاستفهام الحقيقي فتزد ثمانية معاني **الاول**
 التسوية والاضابطا لها الهمزة الداخلة على جملة يقع على المصدر
 محلها نحو سؤال عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم وما ابا له اقمنا
 الثاني الاستنكار والاطالة وهذه تقضي ان ما بعدها غير واقع وان
 معنية كاذب نحو انا صفيكم ربكم بالبين واتخذ من الملكة انا فانا
 ومن جهة افادة هذه الهمزة في ما بعدها لم تغيب ان كان مبتدئا نحو
 ان كان منقبلا لا تغيب انما ابيات ولذا عطف وضعنا على الم تشرح **الثاني**

اغترب الثلاثة عشر التي تواليها الليل الطويل الا انجل فان الشاه
 لما عد الليل الطويل سحبل الاجلة في اجلة الثالث عشر لا حفا
 بل القوام انتم ملقون بقرينة مقابلة سحرهم بالحجة الرابع عشر لتكون
 وهو الاجاد توحى فيكون وهم اتفقوا على ان صفة فعل ليست
 حقيقة في جميع هذه المعاني لان خصوصية بعضها كما في التفسير ^{والنحو}
 والعنوية فهي مستفادة من مجاز تلك الصيغة بل من القرآن والتألف
 المتألف في الاربعة الاول فقبل الاول وقبل الثاني وقبل الثالث
 بينهما لفظا وقبل مع وقبل بالوقف وقبل مستكره بين الثلاثة ^{الاول}
 لفظا وقبل مع وقبل مستكره بين تلك الاربعة فخذ ثمانية هذا
 كذا ذكره الفاضل المازندراني فصل المشهوران صيغة
 التي تسعمل في سبعة معان الاول التمجيم نحو لا ترون الثاني الكراهة
 نحو لا تفسد نصيبك من الدنيا الثالث التحقير نحو لا تمد عينيك
 الا ما اعتاب ارجا الرابع بيان الغاية نحو لا تعسبن انفسا
 عما جعل العالم الخامس الدعاء نحو لا يحل ان يفسد رزقي السادس
 الياء

الباس نحو لا تغتذروا اليوم السابع الارشاد نحو لا تسئلوا من الاشياء
 وراود صاحب القود ثانيا وهو التسلية نحو توحون واشتغلوا في معنا
 الحقيقة فقبل هو التوهم وقبل الكراهة وقبل كل واحد منهما وقبل المشر
 بينهما والبولية من المعابد التي تستعمل فيهما فلا تقتصر بالحجب الوضع
 اتفاقا فصل في تفسير بعض الاسماء المستعملة في كلام العرب
 وبيان اصلها قال الميداني في مجمع الاسماء اظلم من ذنب قدس
 اسماء العرب في اشعار الشعراء بظلم الذب فقالوا في اسماءهم
 اسرع الذب ظلم واما ما جاء في اشعارهم فكم ابن ادم ليدان
 اعوايا ربه بالبادية ذنبا فلما استأثر من سخلة له فقال لا
 رنت شوي حتى فحمت لطفك وضوانا وانت لم ربيبا نشا
 مع النخال وانت لطفك خادرا لان اباك ذنب اذا كان ^{الطباع}
 طباع سو فلما يصلح طبع اديب وفيه اعم عينك والحجرت
 نيا اعم اعط عينك واحد الحبر واصل ان الاقوال انما اصيبت
 العجبة في لا يصر على اهلها فيجوز برأى كانت برأى كل يوم

من العرب فاعلمهم فمروا بهم برافض فابح القوم انهم بنو براق
 واخذهم وقتلهم وفيهم العجب الجب بين حمادي وجب واصلاد
 وجب كان له طائفة على رجل لقيه اخ حمادي اراد قتله قبل دخول
 وجب لانه من اشهر الحرم وما كانوا يتقاتلون فيه فقتله قبل دخول
 فلما مع اخوه يقتله قال العجب كل العجب بين حمادي وجب لانه ما كان
 يظن ان ذلك القاتل يمكنه قتل اخيه وهذا المثل ورد في الحديث وهو
 عليه السلام العجب كل العجب بين حمادي وجب ينزل اقوام من السماء
 ذر الحديد يعذبون بها اذواع الكفار واسار به الى خروج الهك عمالية
 بها بين الشمرية او المنزلة للملكة لنفسه في ذلك الوقت وفيه ايضاً
 اعني من باق قال ابراهيم بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر
 فرقوم فقالوا له بكم اشترى الفيل فقد بدد به ودلع لانه يريد
 عشره حاشه الفيل وكان تحت ابطه وفيه ايضاً لعق من ضبه وذلك
 ان الضبه تاكل اولادها وقالوا ابر من هرة يبيع باولادها وهي ايضاً
 تاكل اولادها فحين سألوا امره انزلت قالوا ان المنة تاكل اولادها

مرشد

مرشد الحب الجنا وفيه ايضاً اعقد من ذنب الضب قالوا ان عقده كثيرة وكل
 ان بعضهم كس اعرايا فربا فقال له كافيك ما فعلك بما اعلمك في ذنب
 الضب من عقده قال لا ادري قال فيه احد عشر ورون وفيه ايضاً
 اخبر من قتله الدخان قال ابن الاعراب هو رجل كان يبيع قدام نفسه الدخان
 فلم يحول حتى قتله فجعلت ابنته تبكيه وتقول يا اباها وايقى قتله الدخان
 وفيه ايضاً في الصيف ضيقت اللبن والثآمنه ضيقت مكسوة في كلنا
 استعمل من المذكور الموثق والاذنان والجمع لا تامل في الاصل فطلب
 امرأة وهي ضلوة بنت ابي قيس كانت تحت عمر بن عبدوس وكان شيخا كبيرا
 فكهنه فطلقها ثم تزوجها فقه جميل الوجه واجدت فيعتل امره وتطلب منه
 لبنا فقال عمر في الصيف ضيقت اللبن فلما رجع الرسول وقال يا قال
 عمر ضربت يدي على منكبي ذريها فقالت هذا ومنه خبر فغيات
 هذا الزرع مع عدم اللبن خبر من عمر فذكر كذا ما مثلك فاول
 لمن يطلب شيئا قد قوت على نفسه والثاني يقرب لمن تمنع والبشر الم
 الخطير انما خضع الصيف لان سؤلها الطلاق كانت في الصيف وفيه ايضاً

علمان خبر من علم واسمه ان حجاب وابنه سلطانه فقال الرجلان
استجبت لنا في العلمين قال اليه عالم بها قال اي علمان خبر من علم يقرب
في مدح المشاورة والبحث وفيه ايضاً ابن حزم من علمين الفرس والراة
يحيى ان عمر بن الخطاب عرض عليه الجند بن كعب في ان يقرضه على رجل
له فقال هو هؤلاء يا اخي ومنهم من يراهم الكفال
سأهم فقال الرجل لو راى الامير كفالنا استسبح كفلنا في فتحك
عرو وار له بعلمه وقال من ركوبك وفيه ايضاً ابن حزم من علمين
كانت فاجرة في شياهاة عرفت ثم قادت حتى وقعت ثم اتخذت
نفساً ومنه فقالت احب ان اسمع افقار الجمع وفيه ايضاً ابن حزم
في جوف الفراء قال ابن السكيت الفراء الحمار الوحشي وجمعه فراء او اواصل
المثل ان ثلثة نفر خرجوا تصيد بن فاسطاد واحد من اربابهم والآخر
والثالث فمأركا فاستبش صاحب الارنب وصاحب الطير بالاول ونظا
ولا عليه فقال الثالث كل الصيدين في جوف الفراء في هذا الذي في
وظفرت به فيتملح ما عنده كما في ذلك لانه ليس مما يصيده الناس اعظم

من الخمار الوحشي وفيه ايضاً ابن حزم ما جاء الخبر له ان حجاب اكل كاشاً
وبصلاً ووزناً فبات قريح من راي منقته فتأذى به اهله فلما أصبح
اخبرهم انه اكل الكوش والثوم والبصل فقالوا اقبلان ما جاء الخبر اي تبيل
اخبارك جاء الخبر وما زاد وفيه ايضاً ابن حزم ما كان من حديثه
ان قوماً خرجوا الى الصيد في يوم حار فقتلهم لهم ام غار وهي الصبي فظفروا
والجاءوها الى اخبارهم اي في قفحة فخرج اليهم الاخر اليه وقال لا تفلون
فام سيف بيدي فرجعوا وتركوها فاسفهاها والطير ما حتى
استراحت فيبينها الاخر اليه فأنغم اذ وثبت عليه فبقرت بطنه وشرت
وتركت فجاء ابن حزم فراه مقتولاً فاخذ قوسه واستعنها حتى ادر كها
واشأ يقول ومنه يصنع المعروف من غير اهله يلا في الذي لا في
بحر ام غار في فقل الذي المعروف هذا اجزاء منه بدافع العرف
في غير شاك وفيه ايضاً ابن حزم كيفيت القوة اصل في المثل ان رجلاً سخر
نزل براهب في صومعه واطهر له انه نصراني وجعل يذبحه ثم
انه سر صليبي حب كان عنده واستأذنه لفادته فاذن له وزنه

من طعنه وكان قد قال له جليل الصليب على رسمهم فحين جردت
الانما له بالبحر فقال له الرجل كصيت الدعوة فصاروا لمن يدينه ويدينه
منه وفيه ايضا ما ارضى الجمل لولا القلادة وذلك ان رجلا من قبله
فاقم ابن وجد له بيعته بدرهم فامس به فرت بعنقه سنو او قال بيع
الجمل بدرهم وبيع السنو بالف درهم ولا ابيعها الا بعتيل ما ارضى
الجمل لولا القلادة فخرت سنو بضرب في النقيض الخبيث بقران
وفيها ايضا قال الله يخرج من الحج الفداء ومعناه الحجيج لا يكون غير الله
فله فانه اي اية لا ترون لم يقبل على قتله فله يقتله غير الله وفيه ايضا
مع الخياط منهم ضارب بضرب الذي يخط مرارا ويصعب مرارا
عبية يضرب رجله مع الخياط للجمل يعطى اصبا فاعلم بخله وفيه ايضا
ما يسوقه براءه لا اعتبار له فيشوق ذلك لمرسته عدوه وحقه وطيه
قال الكاشغري موافق وطيه فلان لا يخرج برطه عاج لم يرج وفيه ايضا
الكناز كالحطب ليل انما شبهه بخامب الليل لا تراه في انفسه الحية ولدته
العقرب في اصطلاحه ليل وكذلك ككناز الكلام وجمالكام بما فيه حكمة

وفيها ايضا ما يبيد قلوب قال العبيدة هو حرام من العالمين انه اخ له
بسا له فقال له قلوب اذا طلعت هذه الخلة فالتكلم فالتكلم فالتكلم
اذا له للعد فقال له قلوب في قلوبها فالتكلم فالتكلم فالتكلم
فلما اذهت بين صارت خلة لا قال له قلوب في قلوبها فالتكلم فالتكلم
رطباً قال له قلوب في قلوبها فالتكلم فالتكلم فالتكلم
ولم يسط اخاه شيئاً فصار مثلك الخلف وفيه ايضا نام نوم عبود
رجل ثاوت على امله وقال اندبوني لا علم كيف تندبوني شيئا فندبه
ومات على تلك الحال وفيه ايضا اندم من الكسح قال عمار بن
وكان من مريديه انه رأى بنة فابته في صخرة فاجبه فقال بنة ان تكون
فوسا نجعل بنة صاغة اذا اركت قطعها فحفظها واتخذها
فوسا ثم خرج من امة موارد حمر الرجل فكن فيها في قلوبه فربى
منها فانفذ فيه السهم واصاب الجمل فاوري ما را فظن انه اخطا
على القوم فربى قلوبه اخو فرماه وصنع مثل ما صنع الاول واشتد في قلوبه
قلوب اخو فربى قلوبها وكان كالاول الى اربعة من حمر الرجل فندبه

توسعه فخره وجاهه أكثرها ثم بآت فلما أصبح نظر المحرم وجهه ^{معه} حول
واسمه بالدم مضجعة فندم على كسر القوس فتدعى الجاهل فقطعها وفيه يوم
الجب من عاتقه هي بنت عبد الله السليمة ولدت لعبد ننان بن قيس فها
وعبد شوق المطلب وفيه يوم أخرج من مرات الغربة لأن المرأة إذا كانت
صدبا في غير أهلها تكون رافضا ابدا جلية تنهدها أروجهها
وفيها يوم أمون من عيسى بن عميرة كان رجلا من أهل الكوفة دخل دار
عمته فاصابهم بطرد ورو كان يتهامض فنادت كليلة البيت
وابرزت ضبعا إلى المطرفات من البر وفيه يوم هو عجل بن عدي
قبل له فاسميت فربك فقام ورفعا عينه فقال سميت له هو وفيه يوم
اشام من البسور وفيه خاله سعي بن مرة الشيباني كان لها ناقة يقال
لها شاران فراها كليب غرق في مائه وقد كثر يقطر كذا جاف في
ضربها بهم فوثب جناس إلى كليب فقتله فهاجت الحرب بين بكر
بن وائل وبينها أربعين سنة وفيه يوم اشام من بغيها الحوي
خيانة كانت في بعض حبلى العرب فاخذ عليه الف رجل وفيه يوم

الغول ذات الخدين هي امرأة من بني كانت تتبع البقيع في الجاهلية فاناها جواب
الانصار ويدينها من سبها فلم يجد منها لها احدا ضار بها فماتت نفا
ملوا فنظر اليه وقال لها اسكبه انظر الى غيره ثم نعت لخصيا آخر وقال اسكبه
فاسكت الخين فلما اشغل يد فيها نام اليها وجلس بها ولم تقدر على دفعه
خاصه وهرب وفيه يوم اجهم من حجام سابط كان يحجم الجند فاذ بطلان
امه في لا يقال انه فارغ فازال الحجام امه في سرف دم فانت وفيه يوم
الجل من بارة وهو رجل من هلال بن عامر كان يبيع ابلاه في حوض فلما
يقع في اسفل الحوض فيليلها مسلح فيه لذلك ينفع برأه وفيه يوم
اجود من كعب بن مارة رافق رفقة فغسلوا فاشم بالمال ومات
عطشا وفيه يوم اجين من صافر هو طائر ينقلو بالبحر رجلية ويسكن
راسه من خوف ان يسطاد فيصغر إلى البحر وفيه يوم احد من الغراب
يقال ان الغراب اوصى ملك فقال يا بني اذا ميت فقلوص فقال انا الانا وص
فيل ان ارى وفيه يوم احد من صبي لا تذا فادرجه لا يبتدى اليه
وفي يوم رجع بفتح حنين واصلاء ما قال ابو عبيد وهو ان حنين كان

اسكاناً من اهل الجحيم فنادوا يا يحيى خذ قلبك فانه غيظ الاكل
فلما اتى اهل الجحيم اخذ حنين احد خفيه وطرحه في الجحيم ثم الى الا
في موضع اخر فلما راى الامر ايه قال اسبه هذا جحف حنين ولو كان اخر
لاخذته ومنه فلما انتهى الى الاخر قدم على ركب الاول وقد كان له
حنين فلما مضى الامر ايه في طلب الاول عمد حنين الى ارجله وما
عليها فذهب بها وابتلى الامر ايه وليس مع الا المتحان فقال له قوم
ناذاجت بر من سفرك قال جئتكم بخمسة حنين فذهب ملك يصرف
الباس من الحاجة والرجوع بالحبية ونسب ايه الملائكة عقيم يعني
تتابع قوم في ملك انقطعت بينهم الاحكام فلم يولدوا ولا ولدوا
كأنه عقيم لم يولد ونسب ايه لا عطر بعده وسنما يظن ان الماد
بالدور من معناه الظاهر فيكون مورد المثل ان الله اذا وافق وقته
وحكمة الذي يكمن انبى به من غيره فلا ولا به ان يوقعه فيه وهو
بل مورد المثل على ما ذكره شيخنا البراء طاب ثراه ان هو ساسم حل
كان من اصبح الناس وكنهم واقبلهم صورة واحسنهم اخلاقاً
ولكن

ومات لاراة جيلة مثله من بخدرة يقال لها اسنان فان من فرحت
بعد جيلة جيلة وبما يبيع الصورة وقد في الاكل انجر النظم يقال له نزل
على اياه فانفق انهما ايه شبره من فكت عند برة وذكر صفاته في الشعر
والشعر فيهم نزل انهما من من فقال لها قومي عن هذا القبر فلما مات
وفوت منها حقة الطيب فقال لها اربعي العطر فقالت لا بعدد من يبيع
كنت استعمل العطر لاجله فيكون مورد المثل على هذا من باب عيسى بعد
الاصحاب ولا لذة بعد الاحباب وقيل هو من اسم جليلات فكت امر
اولي العطر فكت على قبره وصبت العطر فوجها بعض عاقرها فقالت ذلك
فعل هذا ليضرب في الاستغناء من ادخار الشيء لعدم من يدخله ونسب
ابطامه فكت كان عند عبد النائية بنت سعد بن ابي وقار فكت
عائشة ليا في بنار فوجد يوماً خبز جود الى الشام فخرج معهم وانام بها
ثم قدّم واخذ ناراً وجا ويد وفكر سقطت النار من يده فقالت
الجملة وفيه يقول الشاعر ما راينا الغراب مثله ان بعثنا وحي بالسلالة
فمن فكتار سلوة قابساء غاب هو كتم سب الجملة فصل في الاكل

الشابة عند العرب اذا كنت ساطعا فتناطح بذات القرون انما ان يغرب لسانك
 منقلا اذا قلت لم زين كما كما راسه وخرن رب الهة مفت احلات رب
 ربه من غير رام رب اني لم تلت املك ربنا كان السكون جوايا رب
 معلوم لا ذنب لرب عين انم من لسان وكوب انضاض لا اني على العنقا
 سحاب العصف من ثليل تقنع طرف القف من ايمان عند الصبا بعد
 القوم السرف عين عرفت ذرة شاعظله وتوكل عند الامتحان بكرم الم
 ابرهان كل كليب بنبابه شاع كثر العناب بر رب البغضاء الكلام
 اني وانجواب بكره كلنا تزرع تحصد كليب بوال خير من اسد والبني لا
 سرف في الخبز كالاضر في السرف عادات السادات سادات العادات
 اوصان الاشرف اسراف الاوصاف لقد ذل من بابك عليه العناب
 صادم بنوه وكل جوار كبة لغال مرصد وانت تلوم كلنا قطرة
 الحزيمة في دمه فلفظ من طلع في النخل فانه الكل من لم يكن ذنبا الهمة
 من غير حياة فورة من منكرة الملاحين غربت الكعبة السقنة
 بكس البوائت في بعض الحوائث لا تشر بالشم الكحل الكلال على ما

من الترافق اتبع ولا فتدفع لسان من رطب ويد من عطب ليست الناحية
 النكاح كانت اجوة ساحت جلدك مثل ظفرك معانية الاخران خيرة
 تقدم يا صبا المزاورة ولو على الحجارة يكسو الناس راسه ما رية يدك
 سنك وان كانت شلحة قبل الرمي اش السهام وضيت من الغيبة
 بالاباب رب جام لا تقيمه هو جامد الشعير في كل ويقيم اصل الغيث
 ما افسد البر من في اثر الغراب سرجع الى الخراب كان كراما فضا
 ذراعا من طلع غاية ما يجب فليتوق غاية ما يكونه كل القبل لا تشل
 المقلد من اعترقه اذل فلسه من فعل ما شاء لقي ما شاء وقد
 كبحر الخلق في خضعة في العين ولا تفرغ في البين الاكل من الحاصل
 كالقطع من المفاصل من احب الاخذ يستغنى من الادوية على ذلك
 الصيام وعلى الله الصبا من لم يركب الاهوال لم ينل الامال الد
 احذو الموديين من يقبل الحصا بالامان والشراب بالشر والد
 طحيط والسيف بالعصا اعط اخاك تمره فان ابغ فخره عصفوره
 مهوولته من خواف خيرة من كبح سجين على خواف غيرك كلسا

في القدر يخرج المرفقة فوسم المطر الحما بالميراب تمام حوكام ثم شرع في
بنه قصرًا واحدًا من قصرًا لا تعلم اليقيم الكاء لا يجد يد لمن لا خلق لم بعد
المشايخ مع بالزبيب خذ بالموت حتى يخرج بالبحر خبر المقاتل ما وافق ^{الخال}
فصل في اسال الغادة المولة الشاة المذبوحة لا يولها سلاح المطر القرد
في الكيف وقال في المرأة لحن الوجه الطريف الغائب يجتمع مع الكحل ^{فقد}
الحب النصح بين الناس فغيرت الحرج ولو من الفخر الزبرنج لم العمل
والاسم للنورة تعاضد كالأخوان وتعاموا كالأجانب سواء له
وبوله شهر السرك فيه رفق لا تغدأ يام ضرب المطبل تحت الكاف من
الموت وفي الموت وقع فم جشع وقلب بديع فلا من كالعبية بزار ^{ولا}
بزهرة كالآخرة فكسو الناس وفي عارية كمال طارقتوا جناحة
سعادة المرأة ان يكون خضم حجرة العجى لخط وان ملك والمثب
صيب وان هلك فصل في اسال المظومة ان اناك الخ
مرجع معك ومن يفت نفسه لينفعك المكل شئ ما خلا الله بالطن
وكل نعم لا عالة زائل اذا جاء موسى والى العى فقد بطل النور ^{النار}

الكل

الكل خليل فكذا غير نصف وكل زمان بالكل ام يجبل الخبز لا بانديك متفلا
والترينو سيلة المطر انما اقتضائا ميرة والعوارى حكمها ان تشرق
اذا ملك لم يكن زاهية فدعه فدلته زاهية ان كنت لا ترينه بما ترى فدلته
يجبل من فاضق اذا كان رب البيت بالذ مولى فشيء لعل البيت كلهم
الرض اذا اراد الله اهلك غلة سميت بخناجرها الى البحر تصعد لعد
اسعت لونا رب حيا ولكن لا حياة لمن تنادي ونار لو نقت لها انما
ولكن انت تنفع في راي ضاقت ولولم تنصق لما انقربت والعرضت
كل يسور الزنح خط باب عاقل قومهم ويديت بوابا بيا بالهوى اذا
لم تستطع شيا فله وجاوزه الى ما تستطيع واذا انتك من غير مننا
في الشهادة الى باب كامل عنت على سلم فلما تركته وعاشت اذاما
بكت على سلم من بعدنا اذا مرضنا ان مات لم تشهد الجنازة ولما
نجل الكبر وقام نجل ولكن سوء حظ الطالب كت من كبر اذا اليهم
فهم كبر فابن الفرار ولا يعرف ^{الظنان} من طال الية ولا يعرف السبعان
من وجائع جهنات تضرب في حديد بارم ان الاربعين اذا انتا

٩٠
بخان كان الابن يتركه في الماشم حريت كاذبة ذبالة نصبت في الناس
وهي تحرق من الشمس الحار من يحل يكن ملد العظام من الكلب ادى
الفان لا يقوم بهادم فكيف بيان خلفه الف هادم على كل تجار وان
حاذقا انصبا بالدار من حيث هو امر الاسير في وان طال الزمان به والى
يفتد ولا يفتد على الزمن وكان بنوعه يقولون مرسا فلثا واو في معدا
مرحب اذا كان الطباع لطباع سوء فليس ينافع ادب الاديب فربما
العليل من البلية اذا كان البلية من الطبيب يرون يوم العوضه
حل وقتل به نبي الله فرضا واذا افتقرت الى النصارى تجد فيكم
كصالح الاعمال وما ينوى صد القناه وزجها وما تنوي في الزمان
الاصلح فيهم رجال فيهم اخرون بهم وسعدا ما قوا ما قوا
للعروب جلا وخلا لقصته وزيد رب يوم يكت من فلما
في غيره يكت عليه وليس فيهم في الاثم في اذا احتلج النصارى
انا في زمن من القيص من اكثر الناس احسانا والجمال بقدر
الهم القليل من لا يدرك البصر اذا عظم المطلوب على المسعد
الزمن

فاضد من الجلال بذاتنا انعام تايين اهلها صواب قم منكم
تواند وكم حريت في قلوبكم فصل في ذكر كلمات بليغة مضاه
نحوه في الامثال لبعض الشافعي من اصحابنا السعيد من اتمم بالنفي
واهتمم بالعمه والرفق الكبر في لا تقفر والفرافغ نفع لا تكثر الا
احسن يلم الانسان حسن الحمت من حسن السم اقتل ان القام
كان ان النسخ بالامل من صدقته فتمت فتمت من عات يمينه
منه من حال بقا الدهر على حال النجاه من خطوب الدهر من حال
والعصر حيلة من ليل حيلة كنف الابله المخطي ثم ذهب الى اهله
نوع العين الى الحسن الذي من فضله الى الواس النيف من رتب بلس
البحر وشنف بجان به السمع ما كل كلمة تقال ولا كل صفة تقال
ما كل مرة حلوة الحجة ولا كل مرة تدخر تقنت ما كل ناعم الجيد
كل منظم بنات بالجيد ما كل ناعم ربا ولا كل مقدمه انزبا من
كرات عطاء غفرت خطايا النذل لا يرجع منه البذل عند
ليس يجمع اتفقت المذاهب على مدح المواهب الكبر من اذا ذهب

فرض الفقه وانهب الذهب منافع صدق ارتفع قدره فصل
في ذكر بعض المناجيات مع الكتاب وفقر الله نعم للصلوات واعطى كتابه بهيمة
يوم الحساب فذلك الرسالة البقية انشاء في مقابلة الرسالة القوية
لكمال الدين الاحقراني بسم الله الرحمن الرحيم وانزلنا الحديد في ذرية
سديد ومنافع للناس ولعالم الله عز وجل ورسوله بالقبول
قوي غير زلزل على اثبات صانع عالم برهان على كمال بديع عالم
عابد الله في طول الركوع والقيام فسر صدق بلوغ من
الاسلام تنسك لا يفارق الحجاب متقشف قد منع باحسن
الثياب منيب منقطع الى رب قد ايت منه الاحشاء وبكى ما
ما سلف من الغشاخ مجاهد لا تغيب في الجهاد في الامتنان
لقتال او غير الله رابط بحفظ الغور لا يسه دابة في نور
طال ما كتب محتات منوف في حيين شقيقه ومحسوط صغوف برق
بريقه نوري يحكم على نفي الاحباب باستخراج طالع حكيم يستدل
على جسمه الطيب بريح مطالع متكلم بكلم باللسان عز من جلاله

الاثران شامخ بخل بكشفه على المنج واضح تعارضه التلويحات الثنية
لا زلزال في حضي بعد القول في تقرير الاصول لفرانك في الامم التي
الفصول في صناديقها امن اصحاب البين فهو سديد فكشفنا من غطاء
نصر اليوم حديد شاهد في دعوى القضاء لكنه ذو جرح موزر بلباسنا
يقول وفيه قد موضع لا يستحق في المقدما الجزئية في الوسط الا من
والاكثر في القضاء الكلية محاسب يغرب الصبح في الكسر للجهاد له علم
في باب الجبر والقدر في المقابلة لبديع في البيت في الامم ويطلع في الامم
بنا في برهاني المطابقة لمقتضى الحال باور يستدل في الجلاء ويقطع بلباسه
العربا محقق في قطع الحاكما عديم النظر مدق في حق عباده وكل
صحيح المزاج من انه حلول وسوي الطبيعة وهو سلول فاعل فعله في الجوام
وقد يكره في الكفاية ولا يحفظ من الكسوف من وزن الوقاية اسم بغير
السلام الفقه مصدق في شقونه افعال العجب المدح صب صب في قال الفصل
والفرام ويفسد للوعنة من بدائع النظام شعر وما نطابق في الامم
عز من جلاله الا اذ يتك بين الجفون والحدق وهل يام جرين موضع

اجفانه وحملت بالشر والافق شغلت قلبه من الدنيا ولذته فانت
شيء غير مفرق شيء حق عليه العذاب فنتكرا بان سديد وادخل الناس
فغرب بمقام من جديد فتنازلوا بوجه في يوم الحراب سفاك
الرواس والرقاب ملك تحق التولية على راسه وترايا لبطال الشيد
باسم من مصير كان كريب در في عير اهله ويحفظ اخاه موبوق الكلي
لمن توخاه مصباح كم اوضح به الحق منها لجاه مفتاح كم فتح به باب الدين
حتى دخل فيه الناس اقواله غيرة يدخل الناس ويابى العمار صاحب
قد تجر له النار ناري اذا انتب هو الى اذا انتب بليد فيه
ضعيف فيه شدة علامة يسلك الخلق من الكمال والسر للبحر حبيب
خطه الايض الخط الاسود ومن الفجر صبور في التواضع لما فيه من الجليل
مجتهد في القطعيات وهو ملزم للنقل يد ذواته رطان انا
وافي صاحب جوهر يد وعرض في الامة مقدام له في الحركات
مكررة فجعلت الرقاب تحت قبضة مخرة مفايز يكشف من في
البرايا فانك انا ابن بلا وكل اعم الشايات وينق خفيف الموت كبر

حين عوانه نحاحا لم يفتش صاحب فيه لما قنيت من الصوام
اعوجا بحري القضا بنهر للمتموج جيتا الفقار وما حملت اوانيا
لما من ثقفي نهر الاموج ذوات الالبث في كفه منين ويقضي
عجبا لو اطاعت عليه لوليت منه فوارا ولملت منه عبا خازج
جارب على يفة الاسلام مذوجا فاطح لصلة الارحام ضيقت
لا محابة ظهر الحق ولا تو من غولاه الا ان يحيى بليته تذهل عنه
والخلاخل دوبرية تصفر منها الانامل يدي لا يخاف لومة لائم
اذا انصب لظفارها لم تنفع التمام فبانه تقوم على اهله بالاهوال
وتاء بالافناء والزوال لا يتبع ولا تدلوا لامة للبشر ليمضوا
مقبوض على باهر ذو طعام مسوم يحصل الجمع من ذباير مثل سؤل
اذا انسلخ من اهله الاسود ارتعدت منه قطعاً فرائض الاجر والاسود
غير مع انه الميعاد وهو معي معني وهو جود في حدة اللج مع السابعة
فان لا يستقيم على الطريقة فاسم لا يقلع عن شرب الدنيا والقضا ومنه
يريد يقطع مسافة عمر في ساعته قصير القد وفيه افتتان كبير صغير

وقد نال فيه كبير حيرة وقضاء وسما إلى ^{وخطها} غير عتي فيه
جوهها كبر جوهها خفيف ينفذ في قوس جسم من ^{ويفيد} ^{طبا}
حاله شعر سلبت نظاي ^{خذي} ^{خذي} فذكرتها بحجة تضي لدليل وتخص
بيدي ثم ارضى الثوب تنظري ضاحك ^{لكنه} اقتصر هباء
قد خاد شيق وحضره رفيق صافيه الصد ^{جديد} ^{اللسان}
زخاء العين مسورة ^{الاجفان} منسوبة الى العين نقيته ^{الدين}
والثين ^{غيره} تحمل الغراب وتنقل الى المشرق والغار
تخرج من الجبال وتترى للرجال ناشرة ^{من دون} ^{شاه}
مضطربة تجف وتطرح في وقت واحد فاعلم انني ^{لكنه} ^{لكنه}
فلا فافلا زمت لبس السواد في ^{منها} ^{شعر} ^{يخفي} ^{العزل}
اذا راني لقد است اواب السواد فقلت له اعط بلسان
حالي فان قد تفهمك باجتهادي فان انا اكل والعرف تاضي
على التكل بانثاب السواد فتارة جانبية ^{تصل} ^{نادا} ^{خاصية} ^{تتبع}
زخمين انية حاكم في القضاء ليس ^{بالد} ^{مصلح} ^{من} ^{جلد} ^{فان}

ليجادل متوقفا اختيار بيتا على قطعه مجذوب في زاوية باب الخروج
منها بطبعة زويد ^{ينظر} في شوكته بالاعضاء فيكسر بالكف الغلب ^{ينفع}
بالجراح الاكباد منكرة لو كلف بالاختناء للقوس ^{لا} ^{ان} ^{يكون} ^{مع} ^{الزاد}
ولوار بالبحر والريح لقال الخلقية من نار وخلقت من طين غوي ^{الجلد} ^{الآ}
ونال الى الموت فعمل بفسد فيها وفسك الدماء ^{هذه} ^{العين} ^{بالطلع}
والامول لا حكام خيرة سهل ياتي اذا طلع اجمت ^{من} ^{اجسام} ^{كبر}
شارق مائي فلكه حايلا قد بيرة قوس في اخفة ترسي ^{يحل} ^{في} ^{البروج}
وليس له من المظلة مخرج ما استقبله في ^{الاضف} ^{من} ^{بها} ^{ولا} ^{سطعت}
كوكبة الادوي مقبسة من ضيائه سيار يقطع الرأس والنتب في زيا
قصير ^{من} ^{الاجز} ^{الى} ^{الخفيف} ^{في} ^{ان} ^{يسر} ^{ذو} ^{واية} ^{يبعد} ^{من} ^{جهة} ^{الشمال}
ويعد من ناحية الجوز ^{بما} ^{زج} ^{الكبد} ^{في} ^{الاية} ^{بالشد} ^{ايد} ^{والجوز} ^{دائرة}
هندية وضعت لاوقات الزوال ^{يرجع} ^{الى} ^{الركن} ^{في} ^{الانقلاب} ^{بدون} ^{الشمال}
فتناح طان قانع به باب الفرج وينصب ^{الى} ^{يدي} ^{لا} ^{مسطبات} ^{الرج}
عرويين قديم سقط من رايض الامتار بل ^{يحل} ^{معد} ^{لحصا} ^{والانهار}

ذوق قلبك سود لا قوت فيه دعوة فهو كالخجاسة او انك قدوة فاما
 نضوج لولاه كانا استعمله على اقله وولاه يقوم بجائته في
 المفاز ووجهه لنصرت في الفراهي وربما اضطر صاحبها الى
 بيعه فيقول ويليلوان ينشد هذه النظم الامين شعر
 تحاك الله هل يلبس باع : لهما تبع الكثر الجحيم
 اما جرت فخرت مني : نضاج لم يانجا خذاع
 وكما اردتني شركا لصيد : نعدت وفي صبايل السباع
 ونطت في المضاعف سقا : مطاوعة وكان بها امشاع
 واتى كهيئة لم ابل فيها : وغنم لم يكن له فيه سباع
 ولم تغر بجداه مني : على صبيكم او سيداع
 فاني سلف منكم ^{نذره} : كما نبتت برائتها الضناع
 ولو سمعت قروك ^{نذره} : وان اشرى كما في المشاع
 وقد احضرت مني ^{نذره} : حديثك يوم جئت بنا الوذاع
 وقلت لمن يبادم في : سكا فاجار ولا يباع

فما

فانا نادون ذاك الطرف لكن : طباعك فوقها انك الطباع
 على ان ساند عند سعي : اضاعوه واي نية اضاموا
 منا طولا يقع دور ^{الكرام} : مجاد لا يقطع برهان حجة الخنا
 مقابل نهج اجماع مد ^{الكرام} : فاجت على صبر خطوط من ^{النال} ديب
 نجم يقار ظلمه موت ^{شرا} : يكاد سنا برقة يذهب بالابصار
 ظلم على المعجب يقول : كانا اعناه من يقول

شعر

شيخ بري الصلوة النجاة : وبعثت الحجاج في الحرم
 فانك نابط مشرف في ضجة الميادين ليقطع طاقم الذين كفروا
 او يكتمهم فيقلبوا خاسرين غوامض يوم في نهران وبنج جراد
 لا يبال في مزاجين يذبح صفود في صدره دوائر الضغائن حرم
 له في ارض من دنانير مباركة يكسفه في حاله في الرجاج وينشد
 رجز ابلسان قاطع شعر
 بقودت دهر في ضرب الرنين : واملح ان كيدي مستين

وقد تظعت بقوة الله بهذه السيفية السنة المجاهدين
وكنز بقاء افعالهم الخماسين فقطع دابر القوم الذين
طلبوا والمحمد لله رب العالمين ومن ذلك
حكاية طريفة معها من بعض الافاضل فاوردتها انشاء
روقي انه كان في حلة رجل قد حل من ذري المال ارض حلة
وليس من مطار الفنا اثني حلة وكافد مال الى جميع المال
فما اجمع الاموال واجتمع له من العين ما كل من ادم ^{عليه السلام}
ومن النقاد ما اجي تعداده اليدين واعطى من الاموال
ما حار فيه ارباب الفتوة ومن الكفر ما ان مفاخر الفتوة
بالعصبة او القوة من فارقين قارون وازدوج زوجة
ها من فلان خرج من جد الحجة رسمه وهي من صفحة ^{الوجود}
اسمه واغار الاجل شهره في قضى نخب خلف من بعد خلف
وعلى غير صالح وكان في الحادى ولكنه يفسد الارواح كما
على تلك الاموال ولم يفكر في المال والمال النقايس ^{الخطية}
والله

والفنا طير القطة من الذهب الفضة والخيل المسونة ببيع الفقارة
في رزق العفار وافق الضباع للثعوان ضيلع ومرف ما غار به حصرته
لم يوق ولم يذر فعاد اقل من ابن يربين واخيب من رجع بغير حنين وضأ
نفثا خالدا احسن من الليل اليهم وباب رزق اصبغ من عين اللين واصبح
سند وقربا شبة انقى من كف حواري عيسى وجواب معاشه افغ من فؤاد
ام موسى حتى عاد احب من صب وازهل من صب نصا واذا رأى ناراً ظنة
دنيا را او شاهد بها عقد درهما وابصر ارضه فلما خبز اوركلا خالدا را
وكان يحسب لفرط الغيرة على سوزا، ثم وبينا نضح وحرارة نحة فعاد صب
البصل المدبوسه وبغيب في السمك لقاروسه وصار لا يميز ليلته من يوم ولا
تاخذ سنة ولا نوم فلما افغ حاله بقا الي الفتر والبوس اشكال اشكال
شكل العروس ندب جيلند ولما يقع الدم وبكى لما نزل منه الدم فاضد
الرزقات ويحس على ثافات حتى فسيه من القم فافسى ذنون وجنود ^{اليهم}
ه ستون بعد الاسف على ثلث ما سلف ماء دنانير ووزن السوق للبر
فاشترى خمارا الدغ مكاربه وصار يكاربه في دخل دار السلام ما كان يملك

تتفاوت داخل الحانات في الحفلات وخارجها يلبس من الثياب
وهو من اجدها واعتبرنا استقر بالخان جاء احد غلة السكاك
بزيام الخمار فصرخوا فصرخوا فقال الخمار ما فعلكم بالخمار
امر فقال لهم وقت الذم ان قايه هذه البلدة وفيه هذه البصرة النجدة
قدرة في ليلته باحدى ضلأ خبرته وقدم الرأى بشهيد في الامور
وتفصيل في الامور وقيل في الناس على خب سيرة وموسى سيرة
فواوهم بقوام نفواوهم وانحنى نركبه هذا الخمار وتقبل به امر البناء
الامار فركب القاضية ذلك المركب لسوءنا ارتكبنا ما تمك من سيرة
سبح سيرة بيده وقال الله هذه الذائبة وصاحبها فقال الخمار
ان وراكبنا فديري به البلدة وهو في كل احد ولعمري كان ناعرا
ووجدنا حاضرا الى ان مات الشمس الى المغرب في وقت صلاة المغرب
فغاد الخمار الى حجرته نادى ما فعل خماره وضبعة اجرة فقال في خلقه
ان هذه واقعة ندرت وتضيق اذبرت والراي في المبيت لي في ليلتي
مستغنى فاذا سمحت كاديت واصحرت فلما طس انقاص الصبح فغاد

النادي حتى على الفلاح اذ ذلك الغلام قد قدم ولزنا الخمار قد لم
فقال الخمار ما فعلكم فانيا اخبرني ولائك وانما فقال نعم ان
القاضي المعهود ذا الفعل المشهود قد شرب الخمر في ليلته وعين نالك
ناسية وقدم الرأى بامر اسرع ذلك الخمر لكن يشهر الشربا كثر
ابليس فقال الخمار سبحان الله ذي الايات الواضحة ما اسبه الليلة
بالبارحة فركب ايضا ذلك الخمار ذلك الخمار حتى لما رزى وكى اسبه
فسوء ضوة وذات وبال امر قد برى ذلك الجسم الى الشباك النجم
فلما غاد الخمار الى شؤاه وبث شكوه الى امولاه وقد ضاقت به حيرة
الفضاء واودع قلبه حمر الغضا قال ان هاتين القضيتين قد تلتا
تلا في الخمين واقر ان قد سلما من راع اخو وباعث وامنان
بعزنا بياك فالصالح في المكث الى الصبح ليزعم عن النصب في
خارج القرب فبات يتملى تملل الطعون كرتين الملسوع من حجر
فلما انقضى الصبح راى اياته واظهر اياته اذ ذلك الغلام الذي اقرضه
الخمار فقال الخمار ما فعلكم فانيا اخبرني حرم المشايخ والمثالك ما هذا الخبر

الثالث فقال الغلام لا يخال الخيال الله وعافاك ان القاء ^{والفضل}
العواد الى الغياض قد اشكل عليك الامر ورن المير بالخروج ^{نصاب} ونصب
لشقوته ولازم الا لازم في ليلة وقد حكم الحاكم بحكمه ان يعرف
يومه بيوه من ان يقلب القلب في الردى وينتهي النفس ^{الموت} فقال الخيال
عليها شاهد انا ذلك الشوق ليرى طبعا من طبق وليا نين كل
وجيرة ولا يغادر صغيرة ولا كبيرة ولكن ساو صلي اليوم بمالم ^{من}
شبه الانبساط ولا يعقوب الا سباط فلما دار الفاضل ديرة الخيال
وتم له الطوان وهما للتزول الى المقام واحرم للدخول الى بيته
تقدم اليه الحارث كما تمخرجه وناجاه سرا في اذنه وقال الخيال
الفاضل ارايتم ارضي فاضلنا انت فاضلنا لكن لا عندك ^{نصيحة}
براهينها صحيحة تفيدك الكار في عرض هرك وتنفك طول ^{عملك}
اما ان يستدل على فبايحك خمارا واما ان تشرى بنفسك ^{جاء}
ولا تغفل الناس لاجل هواك وخف من خلقك فتوبك ثم خرج
بحماره يلتمس لثامه وينقب وولي مدبرا ولم يعقب ومر ذلك

راسلة كتبها الى الشيخ الفضل الخيال ولانا انا جمال في تغربة مولانا
سبحا الكاشية وهي هذه ان اولنا نخرج من بر عنوان جمال مختلف
الاختلاف واولنا نخرج من بر ادعية مفتاح الفلاح ارباب الاختصاص
سلامه هو لنا الشوق برود وسلامه وثنا يسيل الجديدين بقا ^{نحو}
الفرق بين ارتقاء يتجفد به على الجباب نالنا زنة العلم والفضل وحث
طوف العقل والنقل سنان الغايات في نيل الكمالات من كان ^{منه}
زنة المخلصين من الفرض بل اجبه فاطر السموات والارض وكل من في هذا
ليس على مبالغة المقال لان الله جميل يحب الجمال فاق في العوم في تيار ^{منه}
ذلك العلم وما اسره من غوث ذلك الخمر الذي افاضل الله بالنبية ^{اليه}
عوام ولورث هذا المرام لنا وجدت في الوقت فوافنا ولا في الاستحسان
والقوة في بلاغنا فجا في من صرف عنان القلم نحو مائة وعطف منطلق ^{الرفق}
ثانيا الى ثمانية فلا زالت ثواب انظاره كأنه تحقيقات الشريعة ^{منها}
الارابه فتاحة لغايات التأويل على الخيال فواف اربابه واحل الخيال
مذاق اصحابه وبعد فالعروض لدى المولى الجليل والفاضل الذي ^{عليه}

مثلاً في الحرم المبرور في السور من كان نجاس بخار من القلب
يرجى مولانا محمد سبحان وبالرفق قول قدس الله روحه وقد كنا دعوا أن
بطول البقاء قد علمنا انين القرب والبقاء ولا بقاء يعقوب لقد جاء
خبر سايه واحرف قبله بنا والخرن مصاب اخ عالم فامل في ناسلها ما
لسن فنادان قبله طعم السر في لاذان جف في طعم الرن لقد كان عوف
طليعه ومن عني بالامر مثل عني فلفقد وجدت فلفقد ما يجد المريض ^{لفقد}
انقاس المسبح والمجون بعد مفارقة فضائه الفصح وكابعت بعد ما
يكابد المجد من مراهبه والمرع عند نظامه فالقلب يكره في الدرع
مكروبه لو قصد ذكر لمة هذا الزمان لفقت ذوات الاطواق لا ^{شع}
وتظهر وانع واخر ما غني ما ورقا في حال سوانه الخرن بل جالي اسند
واشنع للدين والدنيا انزع وانما نحن على الدنيا فخطي انقض وبالحيلة ^{فلفقد}
طاب رضى طوك لا تر فر من الواسف لا بل فر من ما يصفه الراصف
فيها انقضت في ذكرها عز وجلها قصه في حرفها طول هذا وكن
الزمان الخن ان لم يزل مفرقا للكن ونمزا للخرن قلنا اسوق من ^{سلف}

وسان

وسلوة اننا آله بالفتا واننا اسفل الله الكريم من فضله العليم بنحوه
ونصر عبد بيقا ذلك الملاء في يوم العز لقوله من جلا ثانيا في
الناس فيك في الارض والمملوك من مولانا الخم وفضله الذي ختم
ان بالخط الذي لم يعين عنايته ويبلغه من ايا التوجه الى غاية لقول
بذلك يد ويشد بهضه ويستد في الفضل ما ناك بر طائفه
الكتب من ذلك الجناح ليلو الخدمة الذي ازل على عبده الكتاب ^{موج}
الاستغاث بارجاع ما في في هذه الناحية من الخدمات وصيكة
من الاوار والمهمات ليفوز يذل الجدة في الخبز ويصنع بما ^ل يوزن
كواكب اقبالك تجلته في بروج السعور واذا لك جالك تجلته ^{الكل} يعقوب
ناسحت الاكلك وذا رت الاكلك **ومن فلك** ما كتبت في ^{نظا}
سوار صك الحمد لله الذي طاب بينا طبان بدائمه لحن طبان وذا
بين اوار سنائهم امنى وفات حلت حكمه عن تناقض وهافت ^{تج}
في خلق الخن من تقارن والصلوة في سيدنا ونبينا محمد اصل ^{الصلوة}
واله الطابيق له في ارسا واهل الشاد ولا سيما ابن عمه ورويه ^ب غا

كل غايه المزمين على ابن ابي طالب شانه كل مؤمن وتقي وقام كل عابد
وسقي وبعد فقد قبل هذا السواد المقرون بالصدق والشاد باصمب
الموشح باسجال العلم الخادر المصحح باسناد الفضله الشاهج نظام
طباقا وانفق به اتفاقا ومن مواظف منشأه دخل موسى الشك
مدية القلب للندبه وذلك في ذم من هو اصبوا لها وعلى حين غفلة
من اهلها فرائضهم بخصمان ووجدتها رجلين يقتلان احدا
العقل السدد والاخر الحموى المزمه فاستغاث الذي هو من شيعه وهو
المدرك على الذي من عدوه وهو الحموى المهلك فقتل العزم اليه وكنه
موسى فقفى عليه فكان قتل الحموى سببا للخروج من قصر مصر الغفلة
الانصب شيب العزلة فتداراه ذلي العالمه بلسان الجامله هلك ^{ذلك}
حظك ان تحدي في بلوغ غرضك ان تاجب فان وضيت بذلك كنت
مكورا وانقلب الى اهلك مسورا فتخرج بحفتك من يدك بيضا
لونه زهره اعداك حيه نسيه وبتوجيه الكبريم في صدر الرضوان
وبحت لك الخليم على طوار الجنان ومن ذلك لغز انشائه باسم ما بين

الحمد لله على نواله والصلوة والسلام على محمد وآله وبعد فيقول فقير
رحمة الله الغني نور الدين العيني قد عرض في بعض الاحوال ملال البالي
من مطالعة المهتم من العارم ونفق المظنون والمفهوم فاطلقت من
القلم في بعض الايام لياقظ ما فيه من عجائب الصلح وغرائب النظام فخاص
ساعة في بحري الحقيقة والحجاز وحال في ميدان النعمه والغا زكك
وتداعى بها الانح الآخر الموقوف في حل المعى والفر اضرب بغير اسم
شأن الكلا غما في الحروف وهو بين الناس مشهور معروف ^{حرفه}
مع معكوسه وضيقا للبان وثالثه اسم سحره في القرآن ورابعه بشارك
خامسه في وضعه وعلمه وبع حروفه اكثر منه هلم راسه في البيوت ^{جمله}
في الخانوت قد ركب من جزئين وصار علما وفاز من جاد به كرامان ^{تلك}
سطر الاول فرب لذلك البعد بل من هو ارسب اليك من صلب الرشد
وسطر الثاني مطلوب الخلق الى الابد فاذا اضفته خاف منه كل احد
قد اخص من علم النجاة والبيان بالوصل والفصل المبين ومن ^{ابدا}
بصياغه الترتيب ان نصب على القوافل ارتفع وان كسر للضعف قرب علم

وكاشف غمهم الامام المظفر والنجاة العظيمة صاحب ذي الفقار الذي
مع اشدا على الكفار ومفرق الكتاب وفالب كل قلوب لا اله الا الله
عيازين اوطالب صلوات الله وسلامه عليه وعلى اولاده الامجاد الخائمة
سادة الخلق وقادة الامة ما كان الجهاد في سبيل الله ارجى بشا
والذي به الحق افضل ليرة واجح طاعة وبعد فلا يخفى على من يهدي
ومن الله النعم وهو شهيد ان الجهاد في طريق الدين من افضل الق
وقد وعد سبحانه المجاهدين مع الله الرتبة من نعمته فضله ^{جسم} ثوابا
وفضل الله المجاهدين على القامقين احوافيا ومعهم في كتاب
ينصون فقال الذين يعانلون في سبيله صفاء كانتهم نبيا
مصوص بالجهاد زينة الحق الرقيب وزينة القوي وهو الموصون
تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ^{لها} اصل
الاحكام والركن الاكظم القواعد الاسلام اذ به اوضح الحق منها
ونع باب الدين في دخل الناس فيه افرجا وبتمام شعار الشرف
الشريف واستقام احكام الذهب الخفيف به من الاسلام ونع

دار السلام وبه اهتدى الناس الى طريق الحق واجتنبوا الزلل وفاد
النار في حبي على خير العمل وبه بين في المدارس احكام الله وشهد في الناس
ان عليا ولي الله وبه استمر كل بلاد واستقر نظام العباد وبه جرت ^{علائق}
احكام الملّة الزهراء وافتمت حدود الشريعة القراء وبه انكشف غم ^{الشعب}
خاطر البلية وارتفعت غمهم شدايد الخوف والنفية وبه انتشرت علوم
الدين في الاقطار والشهت احاديث الامة الاطهار وبه اذعن الحق
على سكر الخائف واسترشد كل مؤمن مرالف وبه شرعت صولح الامور
ونظمت مصالح الجهور فبحسب كانه المؤمنين ان ينقروا خفا فادوا ثقالا
وجاهدوا بالمولم وانفسهم في سبيل الله تصديقا لقوله عز وجل وقام ^{تألم}
في لا تكون فتنه ويكون الدين كله لله اللهم انصر السلف الاكظم والحق ^{فان}
الاحكام الاكظم حاوي بلاد الاسلام بيه ولنا ناصر اهل الدين ^{يسير}
وسانه السالك في شريعة البشر والغازي ليردج منه الجبابرة الامة
الاكبر عشرة السورة العلية والصورة المحمدية باسطه بساط الاسلام
والانتم المتسل القوات الله يامر بالعدل والاحسان في محي من اسم ^{القراء} الشريعة

بحري ما شئت الائمة الزهر قانع لآ البغاة يحق الوفر قانع بناء المعاني
سعيه المشكور قلوب تلك النسياسة وشمس سماءها وانفجار معالي الانا
والقام باصباها اعظم ملوك الارض شامنا واقوام حجة وبرهاننا و
اضفاهم سيفا وسنانا صاحب النيب الطاهر النبوي والحب الفاضل
المنظر ابا الفتح شاه طه ما سب الحبيبي الموسوي الصفوي شدا الله
المنار ولبته باوناد الخلود وزين سيرة سلطنته بحول العز والفر
ولا برحت شفاه الخافين ملأه لرفع بابه وجباه السلاطين
معقرو بتراب اعتباره ولا زالت سيوف عزائم في الجهاد فاضية
الفتوح لا يرح انعامه واقسامه مطابقي في السلم والحرب اللهم
انقذ من سيفه على الاحياء نارا ولا تدع على الارض من الكافرين
ديارا اللهم انصره في كل خطب جليل واجعل هذه الدقة العلية
قائمة في ذرية اسمعيل اللهم وفقه لبسط الامر والامان واقفه
بالنصر في كل مكان واجعله مباركا ابنا كان اللهم
سحاب الغوم واهلك أعداءه على الخصوم اليوم اللهم اجعل

الدولة العلية الصفوية مقبلة بالدولة المهدوية اللهم وابد
بجند من الغيب منزلي وامده بملائكة من عندك رزقين واشف
بذلك صلوة قوم مؤمنين امين رب العالمين **ومررتك**
خطبتان من خطبة الجمعة الحمد لله ذي الجود والجلال والجود والنوال
والعز والجلال عالم العز والشهادة الكبر المتعال ابدع بقدرتك فلما
رواها واوجد بكنته ليك وزهرا وهو الذي من الارض وجعل
روايبه وانوارا احمد على مواهب النعم وموائد الكرم واستدفع
النعم واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسوله خير
وطي الحجة واشرف من اظلمت السماء الهادي الى اصول العقائد والنوع
لفصول القواعد صلوات الله عليه واله يعادى العالم والناس وامنهم
الرحم والشكر ما زينت السماء بخيرها وصيبت برحمتها عبدا لله
ونقي الخاطئة بتقوى الله الذي اكتم بالنعمة الكوامل والمنح السائل
وابان لكل نفس سبيلا لها فالحمد لها في حيا وتقوى ما فاطمعه
في احكامه ولا تخافوا منه حلاله وحرامه وعليكم بعمل البر

وطول الاستغفار ولا تكونوا الذين ينكروا انفسكم النار ومحو
في الاعمال النيات واخلصوا الطوبى ولا تقصدوها بالتمتع والاراء
ولا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذنى وراى اخوان في الله واتفقوا
الشهادة لله واجتنبوا قطع الارحام والعقوب وادوا من الاموال
الحقوق ولا ذموا المحبة والجلال وادوا من اموال الخوف الطافان
ولا يصدنكم من ذلك والاباء الشيطانهم من المراط لان يكون اولئك
الذين طبع الله قلوبهم فهم لا يعقلون كنوا من المحبين المصلين
ولا تكونوا من المحبين المصلين وانتظروا في خير المناجيين تكونوا
عند الله المناجيين والبسوا في صاوتكم حلة الخيبة والارادة انتم
اخذتكم الشهوة والغضب وكلوا ارضاءكم قبل ان تاكلوا ناكلكم
وفرخوا اموالكم قبل ان تقسم الارباباء طفوا على اخيكم وان كان
وصلوا من ناسيكم وان لم يكن قريبا فاعلموا ان السائل بغيره قليل
اورث جيل فحسن الفناء نصف النجا ولبى الكلام دين الكفر والحد
سعيها قول مالوف وعدرة وادناها قول معروف وصف

بالنفس حسنة الاقرباء والنسك يسير الاصفاء فانها سيرة محبة
اصلها ثابت وزعمها في السماء واحذركم ونفس هذه الدنيا الدنية
والاقتنان بلذاتها الشهوة فاعرضوا عما ترضوا عليكم من متولوا الان
وتعلمكم من حلاوات الثمار فانها سيرة خبيثة اجتثت من فوق الارض
ما لها من زار فوحى الله لراسع حكما فوفى ودعى الى رشاد فدفق رغبة
من يوم الغفلة والسنة بموظان المواظ المحنة ونقنا الله وانماكم
بحب من جعل لنا الاخرة خير لنا ولكم من الاول الخطبة
الحمد لله من الامور ومقدرا الارزمنة والادوار الذي خلق السموات
والارض جعل الظلمات والنور سجد الامم في السماء والحيات
في بحار الماء والخضراء وما ظلت والقباء وما اقلت والليل في ضيق
والشمس في ظلمة والسموات في رقة ورحمة والجر في جزء وملة وان من
شيء الا يصبح بمجد ونشهد ان لا اله الا الله الملك المجرب الفلک
الحق القيوم القديم القديم ونشهد ان محمدا عبده ورسوله
ونحسبه ارسله الخلق بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا

فرض على العباد طاعته وقيل لهم شفاعة على الله عليه وآله الكرام ^{سكت}
الارض دار السوء عباد الله عليكم يتقوا الله الذي بينكم وبينه فكم
سدى واضع لكم الجنة وانتم عليكم الجنة فاجعلوا الحق لكم ولياً ولا
بايات الله منكم فلكم واعرضوا عن الدنيا وزخاها ولا تكونوا في الدنيا
وطارها فكم دريت ملكاً مكرراً وكم سلبت ملكاً معطاً سؤل الملك وهي
الدوامية بل انما لك حية تسع وهي حية تسع وتوكل انما تسع
ومن قبل بليلك فيما اخواني التوبة التوبة قبل ان تصل اليكم التوبة
الانابة قبل ان تعلق باب الانابة الاقامة الاقامة فقد ربح وقت القات
واعلموا ان الكثرة من نصيب والفرصة ذرة طيف فعملكم بذكر
الفرق قبل ان يغيب بالمرحان من تداركوا اليوم القيام قبل
تفقدكم الايام ولا تكونوا ممن دفعهم خواص الانبياء فليكن في
قوايتهم وبقية الواظفة فارصوها حق دعائهم فاني افيهم الدهر في
اوردهم الهاوية وما ادرى بك ماهية نار حامية يعلو بعضها
بعض على اهلها ثم انما القوافلها سبوا لها مشيقاً وهي تقوفاً

بليلتها هذا الجسم الضعيف والبدن الخفيف كيف يقوم لها هذا
الجلد الرقيق والعظم الدقيق كلا انما الظن زعامة للشوق لا تبقى ولا
تذير لرأحة اللبث وصور والقوسكم نعم اهل الجنان وفنا
بهره الخيرات الجنان واعلموا ان من احب لقاء الله احب لقاءه
ومن راع روح الرق جعل الجسم وقاه فليلقاه الملك بحب انما
ونحن التسليم وبجل اليه ضباب الرحمان على غفائر العلماء وسبا
الارض من خطايا القدس وحليبه خازن الجنة ثمارها ويفسف الحور
عروبة ثمارها ويوشه الكرم بلطاف العذو ويحلب على الزفاف
الخصر هذا السر بثلث الكرب وهذا النعيم بذاك التعب
سقام بغير شراباً مهوراً ولقاهم بغيره وسروراً وفقنا الله وانما
لحور الثواب حسن المنار باخلاص النية وصفاء الطوية واصلاً
الانوار ضيائاً لآمال جعلنا وانماكم من خاف مقام ربهم
مواقب ذنبه فلان هواه واحكم طاعته مولاه غفر الله لنا ولكم
خطايا القلوب سقطات الالات ورضقنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة

حسنة **ومررت** خطبة انما انا منكم بعض الحكماء الخ
الحق القويم الدائم العديم الذي تفرق بالبقاء وحكم على بناء الموت
والفناء البناية ملكه وسلطان الرأية محله وبرهانه كسرها الانكاس
بقوته وقضه ابدى القياسه بقدرته **فقد** على جميع الاحوال
ونعونه بد من الشر والاهوال فنهض ان لا اله الا الله لا احد
الفر بالعمد الذي لم يلد ولم يولد فنهض ان يحد انبياء المحبة
وبعبثه المصطفى اسلمه لتبليغ الاحكام وتبيين الحلال والحرام
فادخ المحبة واتم المحبة وفرت الضلالة لمن يبين **وشمال**
عليه والاربعون من اولاد ناس القديين على سائر الناس
ما حي القدر موت النبات وانقضى الموت فلا يبعثه عباده الله
انفسكم ونفسي تقوى الله فانها الهز ان الراجح والنجح الراجح
الباقية والجنة الوازية بها مثال الرغائب في تركها كالماسب
وتترك الاموال تصعد الاحمال فخذوها بقوة وانتم سامعون
واقول الله حق تقاوه ولا تموتن الا وانتم مسلمون واعلموا ان

سرات الايام مقررة بالغم وحلاوات الدنيا مجوزة بالسهم فالحوادث القابله
بعين الذكاء واذا فحكن فاستعدوا للبقاء فاعلموا بحكم الله ما دام العمل صالحا
والهم مساعد والطائفة والنفوة ترفع فان الاجل الخدين بتر اتيكم والموت
تفرون منه فانه ملائمتكم واعلموا ان النية لا تفرق بين الحاكم والرضية فكم
من **والان** انقضى منه الميراث انقطعت قادم الاجل فاخذ من وطنه وازججه من
فاستبد بالمال بالريال والاحضان بالدينان والسيف بالحيف والليل
بالربو والنياب بالاكفان وكل من عليه فان فرك الناج والسير والديار
فدا طبق اوداع القبور وخذت من المساكن والقصور وصار حبيبا بين الجنان
والمرس كان لم يبعث بها بالامر فالت لزواله رفعة اهل اليه وذلك لونه عزه **وما**
وصار جبل شوكتهم بعده وثأر شهلم لفقهه هباء منبثا وانقلب نجم صعودهم
منكوسة وانكاس انما لم منكوسة فبالحا من غير كافيته ومواعظ شافية لوصا
تدبر واعية والمقبور محجوب من ذلك كله وحين بان مقدم من عليه وقد قد لا
احكم الحاكمين واعمل العادلين فان شاء الله بنقته وان شاء الله كبر رحمة
والعواقب ملوثة من البصائر والقلوب لا يعلم الا علام القيوب فاشغلوا

تأينكم يوم القيمة وعليكم بحاسة هذه النفوس الزائلة واجعلوا اعمالكم زكية ونفوسكم
امين فان كل نفس يا كسبت رعية ولا يظلمكم الا عمل ولا يلهيكم السرور ولا يفر منكم
الجزرة الدنيا ولا يفر منكم بالله العزة فطوبى لمن جعل الموت نصب عينيه وجاهد نفسه
التي بين جنبيه ونفسه عزاب الذي نهى النفس عن المحرم ففنا الله وانيامكم لما يحب
ولما يرزق ابدنا الدأوة هذه القلوب الرزق عصنا وانيامكم من العاطية ففنا
وانيامكم خاتم النجوم حسن العزائب انه خير ما سول واكرم سول **ومنه ذاك**
خطبة ائمة اليوم عاشور الهدي لله القائد العظيم العلي العظيم الذي يفيض اربابا لربنا
ليفرزنا في الدارين بالسعادة فقال يقولون يتكلمون من ولا تصيب الذين
فقلنا في سبيل الله انا بل احيا عند ربهم يرتفعون على الشرا والفتور
وشكوه على الآلاء والبلاء وشهد ان لا اله الا الله ذو الجلال والاكرام الله
لا يعامل من عصاه بالاحذ ولا انتقام وفهم ان محمدا رسوله الامجد
الاحمد وسله لا رسا وبريته واعا كاتبة فجاهد في الله الخافون وعبد
في افواه اليقين مثل الله عليه واله السعداء البررة الشهداء بايدي الكفرة
الغرة املوا ايها الاخوان هذاكم الله وانيانا الصالح الايمان انه لا يصيبه

في الاسلام كعبته رسولنا الحسين عليه السلام فانما اوقت واسه قاتلهم النبيين
وعلي خير الرضيين واوقت عينا البراء جرحنا فندة الال الرسولك اذك محنة
المؤمنين وفشرت الحزن على المسلمين وقدر في الاخبار النفاة الروية عن ^{الشيعة}
انه لما قتل سكره وانيامه واستشهد انتصاره واتباعه وبقي هو وصدايقه ^{الشيعة}
الاخوة افرادنا في ما على سوننا امان ناصر نصرنا الله انا من يغيب بغيبنا
لوجده الله فلم يجد مساهدا ولا مددا ونظيرنا واما لانهم ارجاء فقال اللهم
العالمين احكم بيننا وبين قوسنا بالحق وانت خير الحاكمين ثم قال في ميدان الحرب
وطفق بالطقن والفرق وقتل الله خلقا من اسقيا عباداه وجاهد في الله حق
جهاده فانا هم ميسوم من اجل غسوم فرفع ملفوا على امره واضلقت القرع على
صدره وهو يقول صبرا على قتالكم لا معبود سواك فخرجت النفوس من السور
ناشرا للثغور واعيات بالويل والشور فمن بين لامة تحتها وناو يتهجد
ومعلنة بالصباح وقائمة بالليل ففطر الرئين نظر الحنين واكدى عند ذلك
الامين فقال يا زينب عليكم مني السلام وعليكم بالصبر وطاعة الملك العلام
واوصيك بالاعتناء خير بالاطفال والاطفام فقالت يا بن خير الرضيين ويا ^{سلامة}

البنين لا يفرح به بعدك في الجنة وانت بمنع من شرب الزاه سطا حق فند
المات زلات الارض لقتل الامام وتبدل الدنيا بالظلم ورضت الطيور
من الاوكار وناحت الوحوش في القفار وبكت السماء وتلاطم الماء واقت
عرش جليل واحش اليمين جبريل فوالهفاء على الخيام المنوبة والنساء
السلوية والعيون الفريجة والقلوب المحرقة هذا وسكنته تنادي في اليوم
محمد المصطفى ابن علي المرتضى ابن الحسن المجتبي ابن فاطمة الزهراء ابنة رسول الله
انظر الى بناتك اسارى كانهن بعض اليهود والنصارى في يومه سكنته
انها قالت لما قتل ابي الحسين عليه السلام اعشقته فاعني على ضميمة يقول
شيعة ما ان شربتم مذهب ماء فاذا كروني او سمعتم بغيره او شهدتم فاند
فيا ايها المؤمنون دعو النزع على الديار واكوا الصاب بالشارة الاجراس
وساعدوا بالنزع والبقاء اهل البيت والائمة وزجروا بالبقاء اهل البيت
هم بنت بئكم فاطمة لقنوز والوايلتين وفوز والريح العقيم والله
لا يصيب اهل المحبين وفقنا الله وايامكم لذكر الاحور الفاخرة وهذا انما
لما نجي في الآخرة وجب لدنيا الايمان وكرة الدنيا الفسوق والعصيان انه

الجنات الكرم المنان بالجسيم **في الشهر** نصيبه لاسمها بانظمة الاخوان في الشاوي
من الزمان وفي هذه هو الدفق الذي لا يلبس سرور في كرام طيب العيش
فروء هو الدهر لا يصنع له ذي مكانة حتى تنكس الاحوال وهو زور وهو
ايحج لحكم عالم وان حكم الحال فهو زور هو الدهر لم يلج من الخيرة حبة وفي
فتح ابواب الشرق جبريل في الله هذا الدهر من مضى لمن سرقوا
فالبقاء شهوور وان بسط الاحصان في الناس الاساكير فجدوا
وزور الاساء كبير وان رتب الاحوال برأ على الورق هكذا فذو الجدا
والسفر شهوور وانما اسال الكوام عشر عليه وذل الجاهلين بسير
ادى بيت عن الفضل غير سقف وقيد نصر المحل فيه مصور
واقدر اهل الفهم الخطا في الدون وقد رفق في السماء يطير
وفصل العلامه دومة العلم يا **بسم** وقد فاد مود الجمل وهو نصير
وايدى المخارم من مناهي **بسم** وقلب الفاخرة الصدرك كبير
وايات فرقان العالم محرف **بسم** وتفسير ناع الذنشين صفير
رايت الورق لم يعقلوا من نفاق **بسم** دخان على في الظل او هو نور

ولم يفرزوا الخان شاد وفاق : محبوبه شوها اوهي حور
ولم يفرزوا بين الرهاد وشاق : وقل عني الارض او هو طور
فدفع النيز واختل وضعه : عوي الخا اخفضو الصالح كسور
وقادت قسنايا الموصيا : بعكس نقيض الكبير صغير ونظم الكوا
ونظم الكوازل قد قطع وزنه : وبيت النقاد باغرتة حور
ووصل المعاني غيرت بفضولها : وحنن التطبيق فيه قصور
وانجم سعدا بدلت بحورها : ونجرت في الشريك نسيب
وخاطبت ذال الدار الصودنا : وقد غاب من قلب الحزين قصور
ايا دهرنا القذا وقل الى الحق : اكا بدعنا ليس فيه قصور
ابان نجعنا للشهاد وليس لي : سوى طول الحزن الزمان سمير
يترنما بالعتاء وينقيبه : على الكرم مني الشمر ودهور
وينصرف العيون من مكانه : له في القامد سابق وامير
ويدنو جاد الخالص كانه : له في التذلي مدركه وشعور
وساء الزمان لم يزل يجرعا : ملاقات عيش سائت من حور

اردت طرفة راسقا المساعد : فخرج بالحرما وهو حبيب
ودرت فيا في الارض طافا مجد : اخالقة في الخافقين بدور
وجرت جيران الصفا فام اف : على حيرة في الناميات تحير
واندم بالاحسان لا غير خفيا : ونجتم بالكفران وهو حبيب
فصدع لمحيي الناميات مسكر : وقلوب يابدين المارقا اسير
وما زلت للاشجان والرزقا : وفي الصدر منها الوعة وزفير
وقد كان ما ابدت نفسيها : لقم توفى في القلب وهو حبيب
وسلمت ان العدل في كلا جرى : وذابورة والمبتلون كسير
واسال رب الله احسن ما بنا : والمجاهدات من خطور
وبقرن بالفقران ذنبي فانه : كرم رحيم بالعباد فقور
وارعوه في الدارين انما نورنا : وفي الخلق حورا زانين قصور
فوحرم الاخوان من نور قدسه : فليس لهم يوم القيمة سنور
ومرثية انشأتها في نعت الامامة الاثن عشر صلوات الله عليهم
انقست ضربة النور وهو الامم صلواته خاتم الانبياء وشان يوم القيمة

والعزفي الذي يعلو له اصكام النخيل والعزفي واشهر بنو بني
اقطاد الاقارب ذات الطول والعزفي محمد المصطفى الذي اجابناه
الله نور السموات والارض اللهم صل على ولده وعين سره وولده
عليه وشاهه طوره وناصبه في عبيته وحضوره على المنطق الذي
نور **مثل نوره** اللهم صل على نلقه الاصيل الباكية في كل صباح
ورفع العايده انا الليل واطراف الصبح فاطمة الزهراء التي نلها
العلياء **كثيرة بها مصل** اللهم صل على رجا نبي الرسول البديع
الشهيد بن بايدي كل فاجر فخرى الذي بنور فاجتهد في المسكوكات
الحسن والحسين اوقها **الصبح في رجاية الزاجية كانا كوكب**
دري اللهم صل على ذي النجاة الممونة التي بلا مائة مفرقة
وبالغزة الكرامة مشحونة علي بن الحسين وبن العائدين الذي نور بو
من شجرة باركة زينة اللهم صل على المظهرين لليلة النبوة
والعلمين للستر المنيمة والمرشدين الى الاخلاق المنيمة ومفعول الفاء
محمد البارز وجعفر الصادق الهاديين الى طريقه سوية **لا شجرة ولا**

قائمة
اللهم صل على السيد السجدة البايع الزكي الرضوي البدر الكايل
الفي موسى الكاظم الذي فوسنه زينة بنو ابيه **يكاد زينة**
اللهم صل على سيدا ابرار الضامن لمن زاده جنات تجري من تحتها
الانهارا المسموم بيده الفاجر العداوي علي بن موسى الرضا الذي
هو نور على علك **ولم تسمه فار** اللهم صل على الائمة الصادرة
الذين هم لسماء والامامة بدرة للبعثتهم قرة عين وسرور محمد
التي وعلى النور والحسن العسكري الذينهم **نور على نوري** اللهم
صل على من يعجز عن نعمته فلم الانسان ويغفره الله في ارضه منى شاء
وهو الخيرة من خلق وانشا الامام الهدي الذي **هدى الله**
لنور من دناء اللهم اهد عبيدك نور الدين ميرالان
المستقيم وامن من شر الشيطان الرجيم وبغيره الامثال ليسقيم
فانك قلت **وبغير بالله الامثال النامي والله بكل شيء عليم**
وخان الان ان ختم الكاظم حامدين لله على الغنى للامام مصلين
على سيد الانام والامام صلح الظلام ومفاتيح دار السلام وكان الفاء

من يوم العشر من شهر جمادى الثاني من السنة الثانية والاربعين
بعد المائتين والالف
من

تدفعت من سود هذه الرسالة الشريفه واناعبد

الذنب الراعي حسين بن عبدالله بن

علي بن شرف الدين الدفوي

في يوم الاثنين السادس والعشرين

من شهر ذي القعدة في سنة

سنة ثمانين وثمانين

الله هو انكر كفى شوق
مكي السبك زيان

٨١
 ١
 —



فانما هذه الرسالة الشريفه واناعبد
 الذنب الراعي حسين بن عبدالله بن
 علي بن شرف الدين الدفوي
 في يوم الاثنين السادس والعشرين
 من شهر ذي القعدة في سنة
 سنة ثمانين وثمانين
 الله هو انكر كفى شوق
 مكي السبك زيان

وبه فتبين
اللامعة ففتن
للا تمام مجيد سكا
ندبنا وبعيد عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

انتج المقال بعد البسملة بجد خبر منعم والشكر له
مصليا على نبي الرحمة والله الاطهار اهل العصمة
وبعد فالعلم طوبى لسانه سلكه اعلاه وانجحه
وان علم الفقه في العلو كالقمر البازغ في الضوم
بنور من بعد شمس المعرفة معالم الدين قد تنكشفه
كم نظم الاغنياب فيه من غود ونور انوار النجوم من درر
وهذه منظومة في القرن تدخل في الاذن بغير اذن
تدعو اليه اتقان وحفظه وضبط معناه بضبط اللفظ
قد نظمت في القرن في القرن فانظمت في الدرر حصن النجف
تدعو على قلائد العقبا على بحر الخمر الحسنات

غرا قد ستمها بالدرر فتقف السمع وان غره
اعلمه زها فخير الاخرة ارجوها تحقيق وز الوازر
واسأل الله الكريم والمن ان يقر السمع بها مدى الزمن
ويجرح الحق على السابغ ويطلو اللسان بالبيان
كتاب الطهارة القول في الماء

الماء ما سمي ماء مطلقا فضلا على الناس طهره كطلقا
وانما نجس لو قهر او من نجس حله به فقهر
في لون او في رائحة او في طعمه حسا على الصحيح
او كان دون الكبر الكبر لا فاه شيء نجس وان درر
وما على مكان فهو الوارد فهو على الطهر بقول واحد
ويشوي الكبر وما في ذلك في نابع الماء ما جرح وما وقف

فالزجاج تجري طهر مطلقا لا يقبل التغير من محض القاء
 كذلك عين ما فيها من ركد وخارج رشحا كروم
 والغيب لا يخفى لم ينقطع وهكذا الحمام في قول
 والاهوط اشترط قدر الكبر فسرغ المنع حيث جرى
 والكوالف ومنه وما أنا رطل بار طال الوقت قد
 وبعد منه بلا شبار سبعة اقسام على الخمار
 يبلغ اشبارا ثلثة بلا من واربعين شبارا كذا
 وهو على التخصيص لا القدر على الخمار لا على الترتيب
 وليس للخل من فاشير وشد من قد خضع بالغير
 ونسوي الاشكال فيها مستوي السطح والمختلف
 القول في تطهير الماء

يظهر الناج ان تغيرا زوالك العارضة للشبكا
 وغيره اتصال لا يتفعل غادم تغييرا به وصل
 والكوا لا يطرأ بالزوال ولا الاقل منه بالكمال
 ويظهر البرهان على الشهادة بنزول النور والبعير
 والمسكن التابع بالاصل في حكمه كذا غلط الدنا
 والشمع والذبيضا فقد وكل تغييره الماء عند
 فان طلع المسافح باربعة تمنع منه بورها موش
 ونزع كمن كامل البقرة والخل والغسل مثل الا
 ونزع خمسين رطل العدة والدم ان يكر ولا يحسر
 للهر الكا ب شهر وفي بول الرجال اربعون فان
 وانزع ثلثين ماء المطر مخالطة لثان من قد

بيان فيه سلم
 ان كانت فيها احد
 ان كانت فيها احد

وكلف بالبيع لمحب وكح
 ومنها والكلب ان عليك
 والطير ان مات عند العصفور
 وبول قطوم من الذكور
 وفارة في الماء قد تفتت
 او سقطت فيه وفيه تفتت
 فان تفتت شطها فان
 ثلثة لموتها كالحسية
 وللخنزير والديج قد
 وفقر الجمل اذا هو حمل
 انا العصفور وبول النعنع
 فواحد في كل واحد شرح
 واختلف التقدير في الا
 والكلب النذير على المختار
 والفصل بين النذير والبا
 سن اختياراً سنة مشقة
 وحده بل يدغم في
 في صلبه من اهل البيت
 وسبعة ان ضل الاران
 وليس في جميع النذاري
 المضان والامارة فيها

ما ليس بالملوك بالضاف
 نذكر كما الورق والخلائق
 فمنه مزيج ومنه عصفور
 ومنه ما باسم الصعدا شتم
 ويخسر القليل والكثير
 منه ولا يشترط التغير
 ان يضال في عداناً على
 على الملاحة باتفاق قد خلا
 وطهر وان علونا مطلقاً
 كظهر القول فيه سبنا
 وليس شيء منه يرفع الحد
 ولا يزيل حكم شيء من حيث
 وما يع لم يطلق ولا
 من الضان كالمضاجعة
 وليس في الاكل مساهرة
 وحق بالتجسس سور الكافر
 والكلب والخنزير كمن
 احتب
 حرمات شرها ولا يجب
 واستثنى ما من ذلك
 فانه افضل من آذني
 وكل ما ليس بطاهر فلا
 يصلح للنظر فيه فولا رسله

ولا كذا المخصوص في سبيل وليس للرفع به سبيل
 وكل ما رافع للأصغر فهو طهور عندنا فاستبر
 وهكذا استعمل في الأكبر على الرفع بيننا والآخر
 وكل ما استعمل في رفع ^{النجس} نباتا أو ليس برفع الحد
 وفي بقاء طهر الخلف في بعضهم فرفع الأصل
 في سطلو الفصل والآخر والغسل البتة للفرقة
 ومعظم الأصحاب ينفون ^{البقاء} جريان الناقلة مطلقا
 ويحمل الماء ويظهر الحمل إذا لم يتغير وبغا ويصباح في
 من خارج ومنه ما عدي عنه يخرج والحكم لا بعد
 والمنع من مسألة الحمام لا يشك في عرضه الإدهام

فإن

فإن على الظاهر والمجيب ما ذكره في كتابنا

بحث الشبهة

شبهة بغيره لا ينحصر كقادم البتة دون المنحصر
 فإن يكن بغير طهر البتة فليس للظن فيه ملتبس
 وإن أصاب طهر أظنا وليس للتحيز وجه ظاهر
 ولو تعاقبا على رفع الحد لم يرتفع وليس هكذا الخبث
 وإن يغصب بالبتة كان بحكم الغصب في الشبهة
 لم يخرج في وضوء في غسل لكن يترتب بالفسل
 قد وجبت ^{النجاسة} فيه فلا تأثير للعاقبة
 والحكم في المضاعفة فحكم بها وأطلق القول نصب
 كذا لا غير ^{سطلو} في الرفع والقول به لم يطلو

اجوبكل منهما الامر له منفردا واقصر المقال له

القول في الوضوء

لا يجب الوضوء الا ان يجب مشروطة فان يكن ندبا

والطهر شرط في الصلوة مطلقا وما بها كنهها قد احقنا

من ذلك المرفعتان عندنا وشك من ابد خلافتنا

وهذا الطواف الفرض من ^{الاستحباب} على خلاف بخلاف ما يجب

ولا يجوز مسح المصحف لحديث نبوي ^{كثير} وفي

وسن الخامل اياه بلا من والى وان حققنا ذلك

كذلك للدخول في المناجاة ونحوه زيادة المشاهدة

وهكذا اتفق اصحاب الولا للغير المروي فيه سلا

والصلوة بمقتضى موافق لمذهب الفقيه او منافق

وقبل وقت الفرض الناهب وبعد فعل الفرض المعقب

وفيما مر من المناسك من حج او عمرة المناسك

وحاجة بيع الهبة ^{الطلب} وزوجة زنتا ^{خطب} الى من قد

وقامه بانه الى اهل له ^{حج} بواني بالسور له

وسن للنوم ووجي ^{مل} والجماع قبل نيل الفاسل

ويجب بريدان ^{بغلا} ان ينام قبل ان يغسل

او كان لا ياكل او الشرب ^{فصد} او بعد الاحتلام للوطي

او قصد العود الى الجماع ^{للتقوى} والمنقول من اجماع

ويجب عند ذكر الخائف ^{بعض} وقت الصلوة ^{بغير} بعد

كذلك ان كانت ارادت ^{نقلا} ان تسمع في ذلك الحديث

وينبغي ان يكون ^{مع الجماعة} فدم عليه حاملا ثاره

كذلك التجديد للمعهور فوكوفه رفوف نور
فان يصار زحدا او خلا اغتفلا بعد ذلك العمل
وكما لم ينج بلا كبير فو لم هو رافع للاصغر
يفي من الواجب فيجب من غاية فيها الطهور ^{طلب}
بمسباب الوضوء
بالبول والغائط والرج وحب والنوم مثل النوم بالعقل ^{قل}
من سكر وجنون او عشاء وسنت ودم النساء
وليت الاحداث ذات النجس ناقضة للطهر لم يخرج
من يخرج اصلا او من غرض ان صار عناء لذلك ^{التنفق}
وما بالاسبراء او قبل بدا من بل فوجب كالمبتدأ
وسن في الخبان بعده وفي وفي مذي في الاصح الاقوى

والقي والرقان والخبيل وقبلا لخير بالمسيل
للدم والكل بما يستكر فان خلا منه فليس يمكن
وفتح احليل ومن النجس من دخل ان حدث لم يخرج
ومن فوج امرأة والقبلة ان كانت الشقوة فيها العلة
وزك غسل قبل او دبر قبل الوضوء فاسيا في الا ^{طهر}
والفحش في الصلوة ^{والفحش} فام يمكن على الذي يصاير
وهكذا من بعد ظم او ^{فصب} ولا غتياج لكتب من كذب
وسله لباطل الاستعانة اذا انتهى عرفا الى الاكثار
والسك من بعد الوضوء ^{خلال} او حدث من بعد او حال ^{العمل}
وفي نزول العذر للنجس خلا من اوجب وان ومن
وما مضى من غاية او من ^{بخر} بخر طهر واحدا او جب

والأثر في الإجماع في المذهب
والمنع وجه ليس بالمغلوب
والظاهر في بطلان الذي
إذا تولى رأيه لا يلتزم
وإنما عليه أن يجد را
للمنفعة وقد عرفت ما بدا

أحكام الغسل

ولو ترك أحد الأركان
الشرعية فوضعه لم يثم
فإنه حكمه أن يحترم
فإن من القبلة في الغسل
فلا تقابلها ولا تستدبر
وينوي البناء والقداء
وفي اضطراب جوارحه
وان تعارض نظر أفقدهم
بنوع طائفة في البين
فإنه حكمه أن يحترم
مغنا الوجهة المصلحة
والنهي للحظر هنا في الغسل
فلا يورى القبلة البناء
وقيل بل عليه أن يستدبر
سرا عليها أخذ بالآثار

واعتل بها بخرج البول فلا
والقول بالمرفق عند الاستل
وانت في الآخر بالخيار
الآن إذا كان تعدد النجا
واحدة في الغسل هو القفا
والقول بالأكبر من ذلك
وليس يحجب ذلك الجنا
والشرط في الماء زهبا
وكل جسم قاله مثل الحجر
واللون يقض ببقائه
والجنس المجهول في الغسل
تدفع في ذلك عند بدلا
وثن خونا والثلث أفضل
ما بين غسل منه وختار
فحين الغسل لما قد خرجا
واختلفت فيه والآراء
فلك لا دونها قول من
عن صده مقرر فيه وجب
من بعد عين بخلاف الحجر
ان اذهب العين وان
هنا وليس الرجح مثل اللون
واللون والعظام والمستعلا

والزئير والتراب والصقلا وكل ما يتوجب النجاسة
وفي حصول الطهر بالاجتناب وجه اذا لم يقض بالكفر
وبكره استقباله جرم القمر والشمس بالفرج ومنهم من
وليتوف الرج خوف ^{الفرج} فلا يقابلها ولا يستدبر
والرج كاستدبارها خوف وضو بالبول بقول شتمه
وبكره الجلوس في الشوارع وترل الزبال والسارح
وفي فناء مسجد أو دار وهكذا اسقاط الثمار
وموضع اللعن اجتناب الحج خوف لاذي يما به والمقبر
والبول تطيحاً ومن قيام وفي القمل الصنك والحمام
والناس هما كان ^{النجاسة} اذ هو ذواهل ذوي ^{النجاسة} اراد
وسن فيه الارقيار للخل والاستنار بالتمام حيث ^{خل}

والنجاسة

وان يغط الركن بالفساخ ضد صيا فيه واتباع
ولم ييسر الك وبالعين الخج ولا تطل اقامة في الخارج
واجتنب الفزار والطعنا والاستبائهم والكلمات
الا الذي يقضه او ين كالرد السلام والذكر الحن
واية الكبرية والحكاية لقول من اذن للرؤايت
ولعنه البس ^{يا} اعتنا وابدا بنحو ومن البول اجتهد
واسم يتبع واد ^{الوهم} عنها اذا ابد استبها
واسم بالبري قتل ^{النجاسة} بمثله ومنه في الاخرى
واوترى ^{النجاسة} الاجار في استنار وائر الماء على الاجناس
والجمع اوله فيه قود وقدم الاجار صونا للبدن
واسم اذا فرغت ^{النجاسة} او اليسار البطون مع مون

وانع على الاحوال وفي البعد الى الثمار تنهى بما ورد

واخفت الذم والادكارا حال الخلق ومع الجهارا

وهذه الاحكام الانعاف وجوبه مما مضى بالتدب

فرائض الوضوء

ان الوضوء غسلنا عندنا وسحنا والكتاب معنا

والغسلنا الوجه واليد والمسح بالراس والرجل

والوجه ما بين العينين وما حوى الابهام والركبتين

وما على القدمين ولا الغدا غسل نيقيا واعتبارا

ولا على ستر من شعير طولا وموضعا خارج القدم

وموضع القدمين كما في النجس ولا ندخله فيه كمالا

وخصي سح الراس بالقدم فان اخفت بالنواحي سلم

ومنهم الذين والوجهين بالريقين حد والكعبين

ويدخل المرفق في حكم اليد والكعب في الرجل يقولون

وهو على الاظهر فية القدم ما بين عظم الساق والمسط

وما على الباطن شيء من عمل ولا على الزايد من غير المحل

والحكم في الشعر بكل وضع فما لم يغيره فاستمع

فالفرض في الوجه الى الشفة وفي اليدين عظم المحل

وما له في الرجل شيء من عمل وما له في الرجل شيء من عمل

واوجب استنجاء بالقدم والطول في الرجل وغيره فلا

يجز المسح فيه طلقا وان دون اصبع كان على ارضي

وابدا باعلى العضو لا يغسل وخد من الخارج ما ينصل

والغسل اقبال اليد اذ بان وان في المسح على الخيار

ولا يجوز المسح الا باليد وحدها الزند اذا لم تفقد
واحتط بطن الكفة في ^{فك} وقدم الظفر على الزراع
والشرط في المسح بقاقل ^{النك} فلا تجزئ سحاً بما ^{جذب} جذب ^{اليد} في الواسو والخليلين في الراي
وليس مانعاً وجود البلال قول فيه من سلك عمداً
وبأسر الاحمال كلها ولا ترتيب الكل وقدم ايما
في الغسل والمسح ولا يرجع هنا
ووالهامر اعياناً ماسلفاً فان يخف الكل من اسنانها
بشرط الوضوء بالحناء والعلامة بالاصول والاحكام
وقصد مقارناً معينا بغير خالصة مقترناً
وكل ما ضم الى التقرب منه غاية بطلان في الاقرب
والوجه والغاية عندنا شرط وليس ان شرطاً عندنا

وشروطه في الماء ما قد سبقا من كونه طهر اعياناً مطلقاً
لم يسلب النظير منه الحدث اعماله في سائر الخبث
وفي الحال طهره وورخ ما يجوز من احوال ما قد لزنا
ولاخذ بالاداء في جثمانه اعيانه حتى يحيط بالطلب
وفي الكاكونه مباحاً وان يكن مقصداً فلا حرج
والغصب في الصب والاكرا كالغصب في الطهارة والمكان
وحكم مائة فضة او فدية حكم مباح في انا مقصوب
وكل ما من شرط للعمل دون الوجوب فهو مطلق
والشرط في الوجوب دون العمل وجوب شرط به في الاصل
وفيها البلوغ والعقل لولا كان فرضه التيمم
ورتبة البلوغ اما الحكم او غاية الشئ اليه تعلم

والحيض والحمل بل البقي كذلك الأثبات في الحيض

سنن الوضوء

والسنن في الأثبات مع الكفاية بزاد سنن في الصحيح المعتبر

سم على الوضوء استدل كفيك غسلاً بالغاً الفضل

واحدة للنوم والمبول ثابته للنجس والغسل طرد

في الحل إلا الرجاء والتبليغ ومنه الإكفاء بواحد يقيم

ثم تمضمض بعد ذلك مثلثاً وبادياً بالأسبوع

ورق بالفضل في الماء لا فضل ولا شئنه وذات بطل

والمسح لا تكرار فيه وإذا كرر لم يبطل وضوءه بهذا

وكل شعر خارج المقدس في الحج نديب غسله في الأظفار

والأظفار بالميمين أفضل والغسل والمسح بهما أفضل

وان

واستن من ذلك مسح البشعر فوطها اليد عن تلك الحريم

واغسل يديك الميمين صباً خيراً في غسلك الأعضاء واليمنى

وسن بالماء على الوجه صفقاً وقد خضع فيه للفرج

ويبدأ الرجل في غسل يده بظاهر الذراع في المؤكدة

عكس النساء فابتدأته بالبطون دون الظهر منه

وحد فضل المسح بالأسبوع عرضاً في الصحيح السابع

فاسمح عليه مقبلاً لا مدبراً تفصيلاً من حفظه قد خطأ

والأفضل المسح بكل الكف في كل من الخطين النصف الوحي

وسن عند كل فعل ما ذكره وبعد الحمد في ما قصد

ومن أكمل المسح الأسبوع الشين الأسبوع وحد مذهو البلاغ

وبكره استعانة بالغير لها لم يبلغ التولية الحرماً

وليس الخفيف والتهنيد فترك حتى يخف افضل
ويكون الوضع بالشمس والاجن المطلوب غير الخش
وكل مكره من الاسرار وهكذا مختلف الانظار

وضوء المضطر

الطه للنفاه بعض الاربعه يتم بالبليه ولا جبر معه
فقد ايدى دين والجليل وجهه ليس غير دين
واقطع البعض يرد ما لا يجبر اليه بساوى قصد
والحكم فيها كما من صيائر مسح لها ولو وضع طاهر
وهي على الارض تتبع المحل فامسح عليها طهرا فامسح
وبسقط الوضع على المخرجه فيمكنه بغيره في الاجود
وفي اضطرار سقط البناء في الحال يطوق الشاظر

فليقول الغير غير النية فانها منه بلا شيء
كن المولات وابقا الله للمسح فليمسح بما وجدنا
وبالنقيه استبح جميع ما كان عليك دونها محرما
كمسح خف وكف رجل وتكون مضمول وزيد فضل
وفي اشترط عدم النية قول ولكن لا اري تصحيحه
وكل ما يتبع قصد اذا بر شادادون في شدد
واجتنب الا بعد من حق اذا شاركه الا في ربح الا
وان ثانيا غسل الرجل فامسح على الخف وعين اوله
والنع منه مطلقا مؤل فالغسل في الغالب عنه
وقد يمسح غير قاعده مسحا على الخف كخوف القر
وكل ما بالاضطرار فتركه عما غفل بالطلب

وكل ما قد جاز باضطرار فلما بعد في اختيار

احكام المخل

نارك شئ من حيث اتقنا كان اذا جفا الذي تقدمنا
فان يكون فيه ندان كفي ذلك ان رتبنا به الكففي^{اتقنا}
كذلك الشك باثنا العمل فان يكون من بعد فلا يخل
والشك في الموضوع ^{الفرع} ما لم يتصل به العمل او يطل فصل المخل
والقول في الشرط نظر الشرط وكل ما فيه فقه بحري
والشك في جفاف مجموع ^{الندى} بل ان اذنا الوقت في العمل هذا
وموقع طرارة قد شد في بطلانها في بلازق
وباحمال الطرارة بعد الملك لا يقطع الفرض بل يمدان
فان يكون يعلم طرارة منها شبيهة عليه ما تقدمنا

فوق الاظهر مثل المحدث الا اذا عين وقت المحدث

والشك في الطرارة ان كان يعمل شرط غير محل بالعمل

والطريق الشك فان هو شد الى دليل فالبير يستد

وكثرة الشك في الطرارة مثل الصلوة فقط اعتبار

القول في الفصل

^{الفصل في} من من باب ومن من في خلاف قد ومن
ومن دم الحائض وقتاء وقائب من استحاضة النساء
والكل منها واجب الحائض من غايه لاجلها الفصل لللب
ويجب كل ما لذاته وكل ما استحب من غاياته
وكل ما الموضوع فيه قد من غايه قد وجبنا ولم يجب
وسن في الجملة والعبد وقبل الاضحي الفصل في

وبعد الغدير والمساكنه
من شهر ذي الحجة ذي القعدة
وسبع الثمانين يوم للولد
ويوم يوم من الفرس بعد
وفي ثلثة ايام الحجب
الطرفين والوسط المتجب
والليلة الوسط بين الثمانين
وشهر شعبان واول
وفي فرائد رمضان العظم
ليلا كذا اول يوم مكة
ولا تدع غسل ليلة القعدة
وليلتين قبلها من سنة
كذا ثلث بعد ما افرا
والشفع من عشر اخير
وفي اواخر الفدر غسل ثمان
هذه الاعمال للزمان
وللمسكنة المعظمة
وطبقة المدينة المحرمة
والمسجدان قبة وهاول الحرم
وللبنتين ولييت محترم
وسن الاحرام والطواف
وللزمان بل اختلاف

وفي الامام في المنام
لذلك ما يقصد من رام
والفرب في الارض في
والشهاد بلقنوص قد حصر
ولاخذ للزينة واللباس
وعمل استفتاح كشف النازلة
وفي صلوة هي لا ستقا
او طلب الحجة فحساسة
او طلب الفقيا وشكر
اولت في الظلم والظلم
والقضاء من كفى
وفانه قد اذا القرحة
ومن الناس غاقد الم
من الذنوب كما باحتي اللعم
والذي اهلك شيئا
او من يتفاسل من فرغ
ومن ينه حتى راى
في رمضان الله فيه يجب
وان يكن حقا فطند
ثلاثة تمج له من صلبه
والصالح كالبرية
فاطى النذير مع طاسبق

والوقت في ذي سبب البق ويتردأنا الى العلب
 والموان الليل والنهار غمنا زاد غاية المدار
 فالفضل في اول كل منها بحري الاخر في نقصها
 وكل فضل الزمان ندب فوق كل الذي يندب
 واستثنى فضل جمع فده الى الزوال نقصا بعد
 لليلة ثم يقضي يوم السبت لئلا يضر به من وقت
 وان خشيت فوتر فقدم من الخبير قاصدا التقدم
 فان تمكنت اذ اقامد ولو قضا وقضا لا اعد
 وليس تقديم او قضا في غير من اظهر الاشارة
 والفضل للموود ندب في كل واحد من الوقت الذي ما اتفق
 فان تعدد من الزوال بدسعة فليس بالبعد

فوق الاظهر فضل فليس فيه الذي في غيره قد اعتبر
 واجبات الفصل احكامه
 الفصل في كل البقرة بينة في مثله مقدر
 رتبة ان شئت وثالث والفضل في الترتيب والفضل
 بالراس فاجل واليمين تدعى على اليسار وبفسله اختتم
 ولا يخرج فكما ولا جمعا جمع بخلاف التماس قصد
 فان خالف فاعدا لاحقة التاخير واتركا ولا
 والراس في الفصل ثم في ما يعقبه مستعقبه
 وليس في الترتيب قال فباصال اجازة وانقصا
 والصب في ذلك غير ممكن الا ان يرى من
 يحصل بالغير وباجاز او بصفة غار في كل

والفصوص في المائتين في كل فصوص واحد على الفصد
وجاز في الابداء بالاسفل في كل عضو صاعدا الى اعلى
والفصل بين الرأس والبار كروكن في الغير بالخيار
ما بين تكمير فصل صيل اخوان بالذي يقبل
فالعرض اعلى من الجنبين او من واحدة من البين
والاذن من وهو في المائتين وليس للزوج وجه متفتح
فلو نواه بعد اذ قد غرسه مع اذ احدث كل البشر
والفصل بين الرأس والبار حكما وبالنفس استقر المذهب
والفصل بين ظهر البئر ظهير في المائتين في الشعر
وخلل المائتين ان ثبت في محله والاذن من يقنع
وكل ما امكن نزع منزع فالمستطاع من غير ما لم يستطع

وكل فصل فالوضوء فيجب من قبل او بعد وقبله ندب
واستن من ذلك جنابة فلا وضوء فيه اخر او لا
والحدث الا الصغير بين الفصل لا ينقص الفصل بحكم الاصل
بل يوجب الوضوء وحده كما لو كان بعد ما تنقص فيها
وان يكن جنابة كما تنقص بذلك من قبل الترتيب
وقيل ان الفصل فيها ينقص لغيره في ضعفه لا ينقص
وثالث الاقوال فيها الا كفا بقول ما يتيقن ولو كان شفا
وسيد الاقوال فيها الا كفا بقول ما يتيقن ولو كان شفا
وسيد الاقوال قول السيد فكم له من شاهد مؤيد
والحكم في عقد الاسباب تدخل الكل بالارتياح
ان يتحد زواجا وان لم يتحد تدخل الكل اذ الكل قصد

وقيل ان كان جناسا كفي والغير لا يكفي وفي المفروض
والشرط في الوضوء شرط الغسل فارجع الى تفصيل ذلك الفصل
والقول في حكم اضطراب الخل يعرف بالتفصيل من تلك الجمل

سنن الغسل

سم عليه وازله قبل ان تشرع فيه خشا على البدن
وافضل يدريك بالغال للفرق ثم تمضمض بعد ذلك او لا
واثر التلبس فيها قد يذكر في الغسل من غسل وفي فصل
كذلك الترتيب والتدبير من قبل ان يجنبه من شرط
وابدا باعلى العضو ثم الى وال بين الكل فلو
وادلك واخلل كل ما لا بدونه او اترعن ما ينزع
واستظر الاصيل في غسل مما يزيل الماء عنه في البدن

واسبح الغسل يصلح ما وادع بما اثر من الدعاء
واجتنب استعانة بالشيء غسلك كالوضوء بالغسل
وكل ماء يكون الوضوء به فانه في الغسل ايضا اجنب

وزيد فيه الكلداني وما في حديث ملتبس
ولا تنزع ظفرك ان تترأ وان امت حيث كت النظر

اسباب الجنابة واحكامها

بالوطي في الفرج وبالاستبراء جنابة الرجال والنساء
فان ينجس من الجنابة في قبل او وبرائث او ذكر
اجنب منه فاعل ومنتقل والخلف في البعض من البعض
ويثبت الحكم بوطي الك لا يوطي حيوان بقول ائمت
وجنب النساء بالانزال بل اخلت فيه كالرجال

لا ينجس من الجنابة الا بالوطي

وحده الخروج مما اعتبداً وان يكن اعاد يوقد زهداً

وبعض المني في المشهور ^س بالدق والشهوة والقصور

الا المرض ليس في الدق وقد ينشأ في النساء الرق

والاكفا بالدق في الضيق يفر بالضعف فالصريح

وان علمت الحائض انزل الصفرة وابن علي العلم بها والعزلة

وواجب الحية في المحض به عليه صل يجب لموجبه

ولا كذاك واحدة في المشر فليس في حكم البقيين ^{كذلك}

ولبعد اول فرضا قد قطع بانه بعد خروج قد وضع

وتحريم الصلوة والطواف وواجب الصوم ^{مكاف}

والسن للشرع واسم المنزل وماله الحق منه بجعل

وتحريم العزائم الفضاه كلاً وبعضاً من القيلة

والجمل

والمجدان لثاً او جواراً والغلبة لثاً فله لا اجتباناً

وضع شيء في الجح منعاً لا اخذ شيء فوئماً وسماً

وقيل ان اللث في الشاهد محرم كالث في الساجد

ومرئياً للعلم المحل تعظيمه تعظيم من ينال محل

وبكره الخضاب والشم كذا لك الزايف الطعنام

وبالوضوء وماله من بدل في الاجرة خفف غير الاول

وجاز للحيض ان يقرأ ما شاء عدا ما حظه تقدماً

لكثرة بكرة ما زاد على سبع من الاذي بفصلاد ولا

واللع فيما زاد عن سبعين جسد جمعاً بين ما روي

وسن الاستبراء بقول المثل للرجل المنزل دون المكمل

بالول قبل الغسل ان ^{تقراً} والمسح بالتراب اذا تقدر

فان يجد شبرها من بلل من بعد ذلك لم يعد من عمل
وان راه قبل الفصل بلل وضع ما قد كان من قبل البلل

بمبحث الحيف

الحيف من دم النساء العتاء احمر ضارب الى السواد
سحق عبط من ذود مع وفلظة وحرقة ولذغ
والنخل وصف ثابت في البنا وليس بالاذم فيه الا ضرب
ومنه الانصر ولا بد دم لما قد قل من حسنة
اقلة ثلاثة على الولا تراه فيها كالماء فضلا
واكثر الحيف كادف الطر عشرة ايام بغير سكر
ومنا تراه حال بالمرض فلهي صفيا بانقاف واشهر
والباس من لفرش ^{نظ} سنون بالجنين غيرها

والنخل

والحملان بان وان لم يستين بجاع الحيف على كركن ^{راي} ذكر
والحيف في دم النساء الاصل فاحمل عليه ثمانية الحمل
ويكشف العذرة عند اللبى تطون القطنه وور العنق
والفرجة المزيج لا من ابر فانه يحضر في الاظهر
ولا تخرج في ثمانية صفة في عادة كانت طامو ظففة
وان تعاد في صفة تقدم عادة الادل من وصف الدم
والحد منها زمان في ولا يحضه بينهما لم فضلا
تتقاف في ثمان او عده او فيها كالماء وهو الاشد
تعين العدة بالزمان فيه اذا تطاير الوقتان
فان يكونا فيه قد توافقا في البعض من سابقا ^{حقا} او لا
احكام العدة بالاراق من سابق من ذلك او من لا ^{حرف}

ولا شمر استظها رفاً من يوم اودمين واللافة اسد
 وما على المجنبات قد مضى حرم فاسع كل ذلك الحيض
 ويحرم الطلح ما لم تطهر ووطئها في قبل لاد بر
 فان اناها فيه فليكن على الوجه في فتاوى الكثر
 في تلك الاول سنة وبنار ناله نصف نصف التنا
 وسجد الخاض للعزيم مصغبة كغيرها غريب
 ويكره الجمع منه بعد الفاء قبل انفصال في الاصح مطلقاً
 كذا الخناب حاله وشدة حرمة او حق مناً بالبدن
 والذي في وقت الصلوة قد بقدر ما بعد الوضوء ولا يجب
 وليس يقبض من صلوات اعدا ما الطواف ان يفت وقت لاد
 والصوم يقبض فاذا الحيض انكسر زادت له الحاد وعسر

ينبغي

بحث النفاس

دم النفاس ما يخرج الولد او بعد في وقتة التدبير
 ولا نفاس ان تلد ولادها كذا ان رأت مقدماً
 او ان رأت بعد مضي الاكثر او وضعت ما ليس في البشر
 او نطفة وفي خروج العاقرة وجرمان دون المصغبة المحقة
 وليس في النفاس حد في الاقل والخلف في اكثر فاش جليل
 فاطر المذاهب المنتشرة تحد بدوها كضباب العشرة
 وقال حد لا تقل الطهر ما بين النفاس والذي تقدمنا
 اما النفاس فتوايين فليس فصل الطهر شرط ذين
 بل جاز في الدين ان يصل من غير فصل طهر او ينقصه
 بعشرة اود وزمانه النقا وليس في حكم النفاس مطلقاً

وهو يحكم الدم فيها الوحيد ما بين ابام نفاس متجدد
 فلو انتهى اولاً وما شراً كان المقاس عشرة بلا حراً
 ولا اعتبار في النفاس ^{لصقة} ولا النساء العادة المتألف
 فيها من ذلك دون ^{منه} من حيضها على الصحيح المرتفع
 فان تعدد الدم عند ^{استمر} استمرت بجوئها في الحيض
 وان تعدد في عشرة فالعامة من حيضها النفاس لا الزيادة
 والكل كالحيض نفاس ^{توقف} ولم يخرج منه الذي سلف
 والنساء في غير ما قد توافوا الحائض عند الحمل

بحث الاستحاضة

بالقضاء ما دم حقيقته ^{صف} دم استحاضة لمن من وصف
 فهو دم ذوقه وفتره مع الفساد بانه ذو صفرة

وقد يحصى نصف الاول كما يحسب الاول في وصفه
 وليس للقليل منه احد ولا الكبير وبسبب
 هو برسم ما نرى عند ثمنه دم من الاحداث لانه له
 وهو قليل وكثير ووسط بكرسف تعاده الكل ^{انضبط}
 فلاول الوصل غير الثابت لكرسف من جانب بجانب
 وصحة الابدال والوضوح ^{كلوا في الاصح الامر}
 والوسط الثابت غير الثابت ^{بذلك} يزاد حكي من المسائل
 تغييرها للخرقة المائية ^{تسبب} وغسلها للفرج دون الباقية
 والثالث السائل وهو له انما قد مضى فسد
 غسل الظاهر وغسل ^{منه} عند عشاها ولا تبدأ
 تاخر الاول وتند ^{خو} حتى يوليء الكل وقتنا حروف

وجمعنا الفرضين كفيهما التقى جازوا اول ذلك الفرض سبق
ولا يجوز الجمع بين الزايد على الصلواتين بفعل واحد
ولتفرد العصبة والعمة ان سلمت من الدم المقدسة
وان انت نجسة للنجس فليس فيه مطلقاً من يارس
وهو اذا ما فرقت فرضاً ان كان وصل الفرض بالفعل ^{الفرض}
وسنة الايل الى الفرض نعم وفرضها بفرضه اوله بقسم
والدم في خلافة قد يتقل والحكم لانه من هذا قد جعل
والاعتناء بالوجود حيث لا بخصوص الحال في وقت العمل
وهي حكم ظاهر من بعد ما ات بما كان عليها الزمان
ولست ذات الدم القليل ما ليس ^{للمسك} من سبيل
فيه من الصلوة والطواف وسنن ^{للمسك} بل لا خلاف

ولست ذلك غير ما وما كان على الخائف قبل امرها
وان اخلت فالصلوة بطل كذا الطواف في بناء العمل
وهكذا الصوم اذا لم تقتل ان سال عنها فاقب اوله
وليس غسل الليلة ^{التفيلة} شرطاً له ومثل ذلك الاوله
ان قدمت في الليل ^{الفصل} وليس في تأخير من حكر
ان لم يجب في الليل ^{الوجوب} فصل وقد اتت به بفعل قد
والفصل للمسجد والعزائم والوضع والمس من اللواتر م
وكلما بفعل جائف ^{النا} فصل في على ما اغتسلت بالفصل ^{حل}
وفي اشراط الوطى ^{نظر} بالفصل والمنع بين القدماء قد شهد
ولا تبلغ في الكعبة الحرة نادياً وسنن من قد حرة
من الاموات

المتراكمان لبث البشر من قبل غسل عبيد ^{انتشر}
 فان يكن لغيره او قبل ان ^{الدين} يبرأ الموشى كل
 فليس الغسل لكن لا غسل رطباً ان يكن لا ^{جاء}
 والمتن كان عقب الغسل فليس من غسل ولا من غسل
 ومنه غسل واحد قد جعل من الجمع في اضطرار ^{جاء}
 وغسل ما موربان يغسله للبر في الحيوة ^{جاء}
 والغسل لا يسقط بالثبوت ولا بمروط بما لا يسلم
 ولا بفاسد كغسل الكفرة وفاقد الشرايط المقررة
 ولا باكمال الغسل لبعض من قبل ان يكمل كل الفرع
 والسقط لا يوجب ان لم يحل فيه الحيوة بخلاف المكنى
 وليس في من الشهد غسل على الامتاع وكذلك الغسل

والنقص في المحصوم بالغسل من تعبد بالغسل مع طهر الجسد
 والمتن للقطعة ذات العظم من ميت كثر في الحكم
 كذلك الميت من حي ولا غسل بعضه من غير غفران
 ولا عظم منها محسود وان يكن لحامه في الاجود
 والشرط في القطعة من الطل فيسقط الغسل فيما بالغسل
 والظهر بالميت ينقض الاقل قول ضعيف منقوض
 وهو لا يجاب الطهور الاكبر من اكله كالاغصان لا يغفر
 فامنع به الصلوة والموتى الحق بالصلاة مما ملأ
 وواجب الطواف ثم افقر فالمتن لا يمنع ما لم يذكر
 من عدم الماء الطهر ^{نقل} الا يصعب طلبه في البدل

كذا لان وجد لكن اشع وصوله اليه من شئ مع
 او خاف في القضاء ^{الفرض} او ما له كمال شأ وظل
 فالتفت للاذن من غير مانع من الظهور وهو من جاسع
 عند الظهور او قسرا او ثبت المنع لشرح قسرا
 فنه لما كان يخوف او مض او فاض من جوع او وقع مرض
 او شين او من دما ومنه او عطش لذي حياة محترم
 او ضربة الضلال والضياع او فاع الطلاق والبيع
 او لا يبي بل يبيع واذا اصابه لسه البراءة
 او كان في اسرها بغيره او في اكساب لاسر آمنه
 او سرقا بكل ناله او ما يفر منه بحاله

او ضاف وقت الفرض من تحصيله او صرف اذ كان في سبيله
 او وجب استعماله في فرضه مشط بل لا من غير موضع
 فالفرض في هذا او نحو البدل والاصل لا يخرج اذ الفرض ^{انتقل}
 لكن يعود ان تكلف اليه وارفع العذر بان تتركب
 وضابط البطالة تحريم العمل لا الذي غايته قصد الحصول
 وقادم الماء عليه الطبيب في سهلة يسهل بها الذبح
 غلوة سهلين يربح عندك والسهم في الخنزير يجرى ^{اقبل}
 فان اخل ثم صلت قلبه من بعد او قبل ان عذرت ^{جد}
 يخرج الصبي بانفاق العلاء ونقض قول امره من شيا
 وهو في القول الصحيح المعتبر مطلق وجب لارض عفر او حجر
 او مدر او من حصة او رسل او من ندى الارض غير الحمل

واختاروا اختبا^ا الشغل من علف البدان خمره^ا
واقصدوا^ا الارض^ا الارض^ا كذا الساع^ا اهرج^ا هذا قد^ا
ولا يخبرنا كان غير الارض ولوبات الارض كان^ا
اوعدنا كفضة او كذهب وشدة الجزاء ذهب
كذا الرما مطلقا والخرف والجور والنور فيهما نصف
وليس في مستعمل من باس وذات لون وتراب الحش
واسم تيسا^ا نجس كذا الك المغصوب غير المحبوس
وكل ما جهر ارضا مستبح من جابه عن المخلوق قد خرج
فان نقض ارض او سطر^ا مغبر فوا وثياب اولد
او ما على غبار ارض^ا من غير هائم الى الوحل^ا

فان تاذ^ا نقض ما في الاول من التراب وجفاف الوحل
نقضه الصغيب^ا الارض ولو بوجفاف^ا او نقض
ولا ادرى^ا ثيابا الشالج والنقض في ذلك غير راجح
ويحفظ^ا الفرض^ا الشغل كله^ا اللهي^ا ويقضي^ا حد
القول في كيفية التيمم
اضرب بكفك على الارض واسح باعلى الوجه منك اجمعا
من جانبيهما الى العزيم من جانبيهما
والخاجين ودخول^ا حرم وليس مسح بواحد حب
واسح على اليد^ا باليد منوعا^ا الظاهر الكفين
والباطن^ا المصروف^ا المسح في كل شأ بالكلية فان تذب
ويلازم التيمم والتوا^ا بنفس الفعل بغير نقل

مرتين ابتدأ بالاحل ورأى كالحائل قد صلا
 والطهر في الماسح والمسوح وطهر القدر في الضجيج
 وفي اضطرار يقط الممسوح في الكفا الفرض هو الميسور
 ويحجب النقى باليد والضرب باليد من مرتين
 لا وجه ضرب ثم ضرب باليد والقول بالوجوب غير بعيد
 والحكم فيها من فضل تثنية للضرب فاحفظ للعمل
احكام التيمم
 الوقت طهره التيمم لا يضيق على الامم الاثوم
 وجاء للفرض قضا واداء والنقل من ذي سبب جاد
 واحد للفرض النقل ثلثين شائنا

وكلما جاز تيمم وضع لم تعد الصلوة منه في الاصل
 في سفره كان ذا الوجه قد بقي الوقت والوقت غير
 وقبل منه تعدل الحنابلة بعبء الطهر اذا اصلا به
 ومهمل الطهر وقت حاشا اذا دعى بفقده لا خسر
 وهكذا المنع بالخام وندى باخير من الاثر ام
 وفاقص للحصول بقص اليد كذا اذا تمك الاصل حصل
 وان بطل فليعيها اذا نقض التيمم المقدسا
 وان جدد ما بانها فليقضيه بانها على اليد
 الا اذا دعى فليأجر فليقض للظهر ثم الريح

ومحدث بالمراد بعض الكبار عليه ان يثني التبتنا
 فان يحى ما يوفى للصغير فليتهم في الكبر
 وان يكن يكفهم في البدن خير بل قد غلّا فاقسل
 وبعد المجتهد الاصفى تهما الماض من كبر
 وكلما اتبع الماتية من غاية تيمم الارضيه
 فهو الواجب ان تدب بل تجلس عند العرج حيا اهل
 وجاز للنوم للجناس تهم انما كالعاجز
 وليتهم واجبا من احلهم في المجدي من خرج سله
 جميع الاحيان على الكفاية عدلتي تان على الاشياء

افوك الشان

بول وعاطط ونظرة ودم وميته مما دعى في العرف
 والحك والناظر المختبر والخم والفقاه والعصبر
 وخصها او اوثايات بفضلها تحرم الحيوان
 وان يكن لغاوض بل للجل وولي انسان لتجرم مثل
 وحكم ما يطهر من حرر كفه على ارفع الاسلام
 وشك من طهر من التفتي فالصب فيه بدل الغسل
 والخبيل والغلا والحجر يتبع حل الحما الطاهر
 وهكذا في النجاس ان من جمل تحريم كاعلم
 والقول بالنجس فيهم بالدم والعقوة ساطط من غير
 والدم في الماكل عند تنفث بقدره قد اخل في الدماء

ولا ضرب الظاهر بما يحرم من الخلق وعلية العظم
 ائدام البضة فالظاهر ائتمل فيه بل القول بحل قد نقل
 ويضعنا بشو لعل العلقه وبالروايات جاءات كلقه
 مكل ذي حسن الحى الفصل فيه طعم الموت قد حصل
 مذاصير كالشوق في من ادعى بالحق والجمع
 وفارة المسك وكية وان من غير ما ذكرى بالذبح بين
 وكل جز فاندلجوه فظاهر من ظاهر بالذات
 فان يكن من نجس في حق كاصلاه والقول بالظهور
 وما احتوى بالفتح في عالم من لبن فظاهر وفيه شك
 واحكم بطرائق من نجس من مثل ما كتبنا بالحق

وكذلك

وكتب جرحا ومكنا فتنه به وهو الجند بد
 والكفر حكم كل الفحل واحد اسلام من كل الملل
 من كافر موتدا واصلي محارب للدين اذ ي
 او مشكور مرق مكابرة وان يكن متحلا في الظاهر
 ومنهم الغناه والخوارج وفاصين في الازواج
 وبلو الفل باهم واب وينبع السلب في طفل قد
 وتسوي خمر ما العنب والمسكرات كالماء المذنب
 نكاحها ما نكاحا بالاصل لا جسد كمثل الخبيث النجس
 والقليل في العيشير ط دون الشئ اذ ليس فيه ضبط
 والحكم بالنجس في العيشير بالغيب حتى في الشئ

وفي عصر النهر قريب قولك وليس بالمغرب
 وليس منها شارب وارب وقارة او وزخ وعقرب
 ولا المشا وولود الزنا ولا الذليل على هينا
 ومن الجنب على اجل ومن الجدل ليل الابل
 وشذ من خالف في شئ ما قد مضى قد ابد
 وانا الحبيب فاما ملا رب يجمع بين جلا
حكم المتن قل يعجب
 طاهر عين وصفك كتب بالليل ان عينا
 وان يكونا بابا بغير لغز لا يتعد حكمه اليقين
 وهكذا انما تفصل نداء من الغيرة

والقول في المنة بالثنا مع الخفاف غلام الظهير
 فاسلك ما منق الكسك في غير ما فعل بالحق
 وكل ما بغيره نجسا منجس حكمه قد اكتسب
 وشذ من خالف في شئ خالف
 وان تصبنا ثلثة ستمسا فاسته قد ابر ان مثلنا
 في غير ملا قد من ذلك بينه وان يكن قد اقل
 سألته ستمسك من الحسل منجس في البعض من ذلك حل
 منجس اختص بعين الرب فليس من سائر في المذهب
 والفروق فيها وبيننا منجس ووصف ما قد ما
 وسبق الاتصال انما ههنا وتل من بالفرد قد فطنا

والفرد

عازم بلخ و ما آغا قدسری

وكل شيء جامداً وناصب
ينجب بالقاء غير الناصب

والغيت والكومر الماكما من طائر فهاض قد علما

طهراً ما حملنا نجساً بعارضه افاضنا نجساً

وَمِثْلَافِئَانِ اِنْ غَلَا عَلَى الذَّيْفَانِ مَطْلَرَه

ويظهر الماء فيها لا يفعل من المياه دون محتون ^{يقول}

وغيرها بجلالة الشرف
يطهر من بعد ذوالالحسين

والله اعلم بالصواب

ک: انفسنا الغضائیه

والقوة في هذا ارضع ما بين في البيت كفي ما مالكة الله

١٠٠

وقد في الخلف منهم العبد
والمرقة الاصح والاصل السند

في الكل الا ما بنوعه جبا كالبون فاستننا الا الخرجا

ومثله الوخ فالقديس

النقش بالشاب فلاوا في ماوّل بالفصل والرحبان

كذلك السبع على الندب في الجزر والكاتب مستأجر

ونقل الحبيب في الخبرين وإن خالف ظاهر المسمى

عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

القول في حكمه

ادارے کے لیے مقرر ہیں

وهكذا السح بها والعيشه ان تذهب العين بها

فان يكن كلامنا ناسف في السبع عند ذلك يكون في
 واختلفوا في الطهر والنجس والجسم فيه من ذهب الاسكان في
 ويدخل الزاب فيها الحجر في طهرنا يعرف من ما قبل
 ونظير الارض ما لا يقبل كذا البوارب في الذي تحول
 ان جففت الشمس لا يشر ان لم يكن للعين شيء يات
 والنار ما يحمله تضار راداً او دخاناً او نجاراً
 وهكذا الابخرة المصعد في غير السيرة مطردة
 والدم والنفقة بطهران اذا استحل الاطامر الحيوان
 وكل ما من نجس كذا نضار صيوانا فطر عندنا
 والخمر والعصير ان خلا نباتا وطر او حلا

بنفسه او بجراح انقلاب فليس الغالب فيه اذهب
 وبانتقال طهر الدم النجس ان صار عاظه لا يلبس
 ونقص ثلثه العصب قد جعل مطر آله كتابه محل
 واجعل في العين في الجوان طهر كذا ابو الطي الاضنان
 واحكم على الاضنان بالظنانية بنيت تحتل الطهارة
 وهكذا اثابة ومعه جيرة ماضية متبعة
 ويطهر الكافر بالاسلام من كفر ومجلة الاقسام
 وان يكن برقة من فطر فالحكمة التكليف بغير طهر
 وقد يكره طهر شيء بالتبع لغيره كالطفل كادرجع
 وما يخرج قدما الالة كالحبل والماء والمخالة
 كذا اوانه الخمر والعصير فانه يتبع في التطهير

في قوله
 في قوله

للبزق والاعين لا يمانع
مطهر نجاسة اهل قضي
فالمسح لا يطهر الصفيلا
والفصل بالمضال بزيلا
والرجح لا يزيل شيئا من قد
ايح التمس والشمس الاش
فالذم لا يزيل بالبدان
او غلبا مسحة الامراض
وضرب الادعاب لا يفعل
لا يقتضيه طهر الا يقتضيه كل
كذا ليجين بغيره
وان يخفف ما به من جرم
لكنه بعد الجنا طهر
بنا قذرة الطهر غير
وما انقلاب القضاء مطلقا
او غير طهر اعدا ما سقا
وبدن الميتان يتم لا
ينقي وان كان فصل بديلا
وليس في التطهير للذباغ
في مذبح الجبابر ساق
مطهر الصاوة مطلقا للشر
والشم والظفر وكل ما ظهر

من النجاسة وان قلت جمع
فالحكم الا في الذم بالشرع
كذا ان الذوب وان حصل
بالغبار ونجس في الخوصل
ومن يخالف في الصاوة غا
فبعد الصلوة في لا واحدا
فدفع الوقت ام الوقت
وهكذا انما يقول من تضرع
وانا على الجاهل بما دة
وان دري في زهر العباد
فان ايها الامر في اشارة
اقادع تضرع اليك
وكا الصلوة عندنا الطوا
في كل ذن واستند الخلف
واحكم بعفو في الصلوة
غير غلط الحكم دون الذم
وعن دم الجرح والقرص
وحدها البرق الصبيح
وعن قبض المار المربية
في صورة النقص غير تدية
وكل ما فيه نجاسة ولا
يستعمل العورتين كمالا

وكل حول يغبر ليس وليس حول حكمه من ليس

وباضطرار يغبر ليس النور الخبيث والعذبة فيه ظاهر لا يلبس

وان قلنا النور صانعاً اذ لم يجد من طاهر صوارياً

وطهر ما كان مشروباً كذا اولى فالحال المطلب

والمسحوق والمجدد والمصحف الكريم والمسا

وكل ما عذب بقاؤه في ما فيه من مذهبنا ^{مضللاً}

فلا يخفى اسما ما تعد ولا تعد في الخفاف ^{القصد}

وجاز الاشفاق بالشيء واستثنى منه رتبة ولا ^{تقص}

والذهن فاستصحب بها ^{تحتها} الاثر الذي قدما

القول في النسخ والمسخ والسنة

انسخ ما ندا صابراً وليس طبا ولو سلقياً وليس طبا

كذلك اخنوخ ايا الكافر فليس في ذلك نص ظاهر

لكنه الحق بل كل النفس اذا اصاب باباً وهو ليس

وذلك ندب في الامم مثل قدما انما ندب قد علمنا

كما اصاب بول شأ او ابل او عرقاً نجس ولم يجعل

او مذنباً او ذماً لغيره ^{الدم} او فارغ مع اشتباه العلم

وفيهم المنق ^{الغناط} او بول في بول حوله سر و

ومطر ومربط ومعد للهود واخوانهم معد

وسكن فيمكن الجوينة وثوبه المستعمل للمبوس

والتمس بالماء من جدد ^{معد} عقيب قتل الظفر والحلوسين

ونحوه والتمس بالشراب قدما انهم صابغ الكنا في

والتي في المبسوط ^{الحكم} في كل شيء فيسقط في الجسد

وهو التذلل والجوب
 فالنقص والرحمة بما أوصف
 وسر الاستقام والشور
 وقلم الغفار وتجميل الشعر
 وحلقة اولى وان اصلها
 وهذه القبضة في الاخبار
 والاستبالات والخلال
 وليكن خلوصا وميتا عضا
 والكل اداب طبا ادا
 ما كان نهضة او ذميا
 عم النساء ذاك والخيال

الفل في الادب

من اكل او شرب من غير طهر
 والاقتناء والجشع للتميز
 ومنع الحزم صدق
 والكل والعجز والجور
 وهكذا المشكوة والمجا
 فانها انية ما للخصر
 وحاز في النفقة ما كان وما
 فقد ان شرب صريح من خبر
 كذا القناديل شعار الشهد
 وليس من نار الا في الخاتم
 والوجه في المرات من ذاك

من اكل

والحكم مقصور على العنين فليس من حجر غير بن
وان فلا فليس بالمفسد ان القياس كان من الجليس
وما حوى محرم فلا يحل الا بنقل فحل ان نقل
والنقل انت غير الاستعمال فليس بناس على من نقله
ووضعه في البدن نقل ان شرب ولا كما الاكل في الحل
ومثل ذلك الاعتراض بالبدن لقاصد التطهير في تعبد
فليس نقلا ليعمل العمل والتميز باق وبذلك يبطل
وقصد نقل فيه لا فصل ولو اهل الفصل كل
ومحكم حل فانا نغصب حكم ما في نقصة او في ذهاب
والجلد في الحل فيه النقطة يقضي على الزام بالتوبة
غير الامانة والامانة في مانع وحامد سواء

كذا الناحل وما قد حرمت فانهما نقل كلا منهما
وليس طالحا في المحرم وبأنه على الاصح الا تقوم
وما يندب المسلمين فالبعد تقضي بطه اصيله وتنهيد
كذلك ما جوفهم وان راو نظيره بالانك فيما قد روي
وشد من فيه على الاصل والتميز الضيق ومن تخرج
والشرط في الحيوان ذي النشوة شرط لجلد ما من النفس خلا
وكنز الامنية المفضضة بحلقة او ضبته معترضة
والخرج بالفقصة والعصاة وكسوة البعض بالصباغة
وان كنا حاكما فانا نقل فاما الحكماء انا مستقل
سبكا باطون ما في تركه التحل في الحل نظر
واعز في ما من نقصة المقتضى مذبا وحرما ليس بالمفترض

ومثل ذات فضة ذات ذهب في كل ما للذات فضة ذهب
 وتلك الآية المصونة بذات روح لا يمل السجدة
 وليس في ذات كتابة ضرة وان يكن ذلك من بعض الصور
 ولا يصيد المحيطة الكنايا منه وان اصاب ما اصابا
 وتركه في ضربة من ضربة او لا لمرته في ذال محسوس
 وكروا انبئة النجوم ليس بالصلابة المغفورة
 كالفرج والحتم والتقية والظفر قول ليس بالشهيد
 اعاننا الحق عند الموت حتى نحب الموت حب الموت
 وثبت الائمة في قلوبنا وطهر الدنوان من دنسنا
 او ما في كل حق مقرر في كل حال سبل حال المرض
 لا تنس ذكر هادم اللذات ان لم تحبه فوجبات

القول في

من قبل موت هو المحبوه ما هو الموت على من ما نورا
 واحسن الظن به في من فانه في ظل عرش الرحمن
 واذن لا يخالط في العباد ليعبوا ونكسب السعادة
 واترك اذا استمكن كل الله واصبر على ما قد دعي منه بلوى
 هل يشك الحبيب من صيب اوشك الرسله المريب
 من الاكيدان بعا المنة وبرما كما لبعض فرضا
 وحكمنا بغير عين عينا والحق فيها الاطلاق غشا
 ولا جاد في حديث قدس قريح او صاحب من او مد
 اربع هجان شنتا ولا غشا وخفف الجوارح ان يحب
 وخله واحياه اذا غلب او طالت العلة او فرط طلب
 ولا تمك حاشق ولا جنب من المحذور عنه اذا قرب

وجهه للقبلة اذ تقارب وهو على الارض بار واجب
 مستقبلاً ووجهه الى العل بجانب اجلته يستقبل
 ولقب الثمانين المحضر واذا ذكره الاثني عشر
 حتى يفرق جميعاً وليتضمن حصن المنيعا
 ولقبته كلما الفري فاما تقص بحسن المخرج
 واقل الدبر سورة القران لا سيما اجزات الشان
 وابنه الكري ثم الحرة ثم الثلث من ختام البقرة
 وسورة الاحزاب بعد ذلك فيسبى التي تليها من نالا
 فان يكن يستدفع فالحل كما يصلي حوا لا
 وفي اشياء حاله بآخر الى اليقين او ثلثاً بصبر
 عينية فمضططاً بواحد اذا قضي يقبض على ايد

وشذ الحجة وسببه ولا تتركه فزاد مكان خلا
 ولا تقبل بالجدد بطنه وشذ من اجسام من سته
 واعلم الناس به ومجمل تجهيزه واقضاه بالكل
 وكل ما شذ انما قد علم فيه الجواب في النذب انتظم
 نذا كذا الشيع للجنائز والافضل لك اغبر عاجز
 وليتجنب سبها المشيع فانها مبيحة لا تدب
 والفضل في ذلك للثا ختم اصلي اجنيب السرير
 ولجلل السرير من اطرافه اربعة تقوم في اكنافه
 لا باب من ذلك فليكن والله المستكف
 وسن للخالين برجا يسوع الحجات منذ الاربع
 وافضل التبريد ان يفتحا من اليدين ذواود والحق

الشيع للجنائز

وليس للشيخ حد يعتمد وفي حديث سبريلين
 وسن ان لا يرجع المبيع بصرحة الدفن ثم يرجع
 وتركه القود حتى يلجدا ان هنا القبر والافعدا
 والمجل في النفس يغني بكنا بدبا مطلقا او للنساء
 ولينه عن طر الباب فانه اول عدل الاخره
 كذلك ان يقع بالجوار والنا الا في ظلام العاكري
 وسن للحامل والرائة الا وقلة الكلام من شيئا
 والقصد ما بين اليبس في المية بالميتا واحب
 والامتنان للصبا بصفا او نحوه عن غيره كي يعرف
 لا يبيع لغير طر الرذائل فالتبع عنه قد آت مستلدا
 كذلك قول الفقهاء بفركم فانه محضو

والفتل مكره واليمننا قبا من من عليه
 وناعا النساء شيخ ولو لاهرا اذعها قد وط
 كذلك الحال والسهولة قد خض الحاحل الهولة
 والفر فيه حمل القبر ا كفاة وبما يتسرا
القول في تعيل الميت
 تعيل الميت من طلق وان يكن سقطا اذا طلق
 والبعض في العظم ^{الحالة} وهذا النظم فاجب غلته
 وفي ذلك باب ^{من النظم} والاسباب التي في المعبر
 وليس في الشهيد من نسل كفيذا مقدم ليقتلا
 وشطر وقوه من سلم نما اصفاله او محرم
 وفي اضطرار غسل كافر ^{روى} وهو على شرفه في قوت

والشجرة منه قامة
والفول في الجوز في الحام
كذا كالتع من الثعلب
وجازر تغيب في رمل
والغسل لليتكلم في جعل
فصله بالسدر وبالكا
رب له الاقصاب الجهاد
من ابيه لا يثيق
ومن خالف قلبه مغوا
والغسل من تحت الثياب
انما النصوص في حازم
حال وجودها المثل
ومحرم من سعة للطفل
يحل الخمر لنقص في الخبر
في كل شيء غير ما سئل
وبالقراء في الطهارة
واستوفى القضاء في كل
والادب اغفل عن كل
تدمر لا مقدما خلا

وترى ما ينزع مما سفلنا ولو يفتق الثوب دورا
 وبينه النبيين لاحتاج بالرفق والفصل ان يطاوع
 كذلك الرضو قبل الفصل مكفيا بواحد لكل
 وزيد في الاصل الف بعد المفروض من الاثر
 من عرض ورفوة لسد وقبل كما في مجاميد صفير
 وفي ثبوت كل هذه نظر كذا قول بعضها فيها
 وخصها بالرفوة واسد كما بلخرى الفحين جل العناء
 وافضل يد به بالفتاب الى نصفه اعني فلان كذا
 وثلك التفسير لاختصاصه من اجل ما بكل ما
 قدم بين الراس في الشجيرة تود فيه الافضل
 فالنفس الفرع الطوع ها اربعين فوفق اربع

والذالك والامر ارفقها الايج والامر بالامر في التذنب
 وامسح برؤس بطون بيت الا في ثالث ومطلقا في الجلا
 وثالث الميت بعد الفصل بصفته والاكتفاء بما يلي
 واحقر لنا الفصل حقة ولا تكن بالالكيف مرسلا
 قد خطا لارسال اللبالي فاشهد الله موضوعه
 ولا تقرب باننا ربحنا اليه والية تلحق ههنا
 ويكره الركوب في الاضداد والخرن والرفق به براد
 واخذ الاطفال و^{الشيء} جبل وقصد وبعضهم بعضا حطر
القول في تكفير الميت
 تكفير الميت في فرضه بما صلاوة المرفية تنظم
 فانجهز بالحجر والذهب ولا ينجى نجوا ومغضب

توسل الله الكيف مرسلا

ولا يبي من حوام السم وهذا الخاك في اللون الجسم
كفت بالمز والقبحر فشا ما عنة من محبص
وفي اضطرار شاما لكل الجسد قدم وان فاة به جمل العدة
ثم عليك بعد بالاشتر مثل القميون بدع ميزو
وحق العورة او بالقبيل ما هو قد بعضه ما قد كل
واختر له البياض من معناه قطنا وجنبه عن السواد
ويكون الكنا والخاوط بالقطن بالم يز الخاوط
وبحجان يزد في الكفن حبرة غير تبه فيج اليمن
ان وجدت وان ففها فف لفافة ثالثة لما تجد
وخزقة شديدا الفخذين بالغة بلقها الحقوين
وقم الجبال في سنة وفي الفناء عوف لفته

وزد لثديها لكي يضبطا لفافة اخوة في زاد والنهطا
ظرب له طراف من الكنا غليظة خصوا بذلك النساء
والحد فيما يشمل النول وما عناه فاسمه القول
واندب اطول ثامنا ^{يعقد} من طرفه فيسن الاريد
والقبيل ^{يتم} في الكنا كذلك الميزان للصندرام
له وللشامل عرضا ^{يقع} جنب على جنب عن الفصل منع
مد على يمينه بالاكسر والمثلا يمين ندبا اخر
لخزقة الفخذين طولا حد سبعة اوصاف في الميزان
وخذها بغير اوصافها او انقص الفخذين في
وقد عابدين بالعمامة ما عظم بالنسج الماسة
ينشر ثديا عليها ولفق من وسط ثم يداها

من جانب لتيجاه النحر فنانا لافال الصند
 حنطه بالكافور فضا بعد فسلنه من قبل ربح بالكن
 مواضع السجود منه السبعة اوجب جنب عنه وسمعه
 كذلك المزمع والقسم وتركه في غيرهن اسلم
 واجبه الاسم وادق ^{التفصيل} ميقال الاربعه في الصبر في
 وسبعة بالاضراف في الفصل والقصه في اربعة للنقل
 وما الفصل داخل على الاصح في كل ما الفصل من راسه
 وكل ما من الخوط يفضل مظه الصند عليه يجعل
 وطيب البت بالذيرة ندبا كن الكفانه المذكورة
 وشبه الاسم فيها القصة جابت به اقوالنا المصحة
 حب صغير من حب الحطة في اللون والشكل في حسن ضبطه

وغيرها

ونهها وظهر كافر فلا تجوزها والذيرة منه قد ضل
 والطبيب في محرم مطلقا ^{حظ} وهو غير الطبيب كالشركل
 وان ذب لا سلق ^{اللقط} واحش به الذير لما لم يؤمن
 وان قف الياسه العجا واكن القطن فيا طبيب
 وسن للشيخ جريدتان من سفا الخلق جريدتان
 والسند والخلد والروا وبعد حار طب من القضا
 فودع اوع طول لكل الحل ترقوة الميت وانزل ما نزل
 تحت القميص بالغير ^{اليسر} وقوة الاخر تحت الانر
 ويصحبان بعد الكفن يجيد ولا ياكس باليمن
 اجزله اللينيس كالجود واختاره الملبوس في التعبد
 وهكن الملبوس ^{سقط} بهنه برح خبات من طفر

لا تصطع ذرا وكما وانزع
والنهي تنزيه ومنهم من خطر
وكم قول في الكفن الجديد
وان بخاط التوب بالصيق
تلقيا منهم لما يدأب
وسن ان يكتب في الآ
وهكذا كتب القربان
وكل ما استبد اخلا في النعم
بطين مولانا الحسين
واخلط به جنوطه فقد
وطرعه ما يفسد حتى الشعر

ذرا من الملبوس والكم
سند الكم لظلم الخسر
ان تقطع الاثواب بالجديد
وان يبل خيطه بالرقيق
قولا وفعلا لله عظمى
شرع الاسلام والامان
والجوشن المغوت بالان
واستطرت الرمة من زين الكرم
وغير غير السواد ان فقد
عن صاحب الزمان في عالم
والظفر فيه واجب في الاظهر

ولو اصابته نجاسة فوض
صل على الميت فمنا ان مضى
وسن فيما دون ان استهل
والوقت قبل دفنه فان دفن
ويطره الخضوع والاسلام
والصدق في الحكم حكم الكل
وكونه مسلقياً ورأسه
فليعد الصلوات مالم يلفن
وسبق تغيب وتكفير لمن
انا الشهيد والله قد قدا
ولا يباغضه بالكبير

تظهره بالماء وفي القبر فرض
من ستة ت سنين اذ قضى
فيسقط السقط وان هو اكمل
فاليوم والليالي حد قد ركن
وحكم وهكذا التمام
بحيثما وجدت فصل
الى البهي للبيهي في مكسه
ان وضعت رجلاه في الارض
قد وجب الا ان فيه اوجب
فرضه فابدأ بالصلوات فيهما
عفا وجاز البعد باليسير

والمقتدر له الوقوف في طرف
 والبعيد بالصقوف ^ص او بطول
 لغيره من الوقوف في الو^ط
 من ذكره الصلوة للشيء انقلب
 او حتى والتا افضل جامن
 شريك اذا تعدد الجنائز
 اليك ندبا وكذا الكبار
 وقدم الذكر والاحرار
 وان تعارضت فقدم ^{الاول}
 وان تعارضت فقدم ^{الاول}
 خبر الصقوف في الصلوة
 وفي الجنائز الاخير الاول
 ولا تقاد من صل سجد
 او غيره من جامع او منفرد
 ولا ارونعا اذا لم يمنع
 مانس من يجعله للضعف
 لا يما فيه من اكل
 لتفرض فيه نقص حلا
 كبر عليا مستقبلا
 خسا باخلاص قديم العمل
 وادع خلاص التكاليف لا قد
 ندبا واصل القول في ^{سد}

مستدل
 شاذ

كيفية الصلوة ومكانها

شذوذها والصلوة والدقما
 لله مدين وله موزع
 وادع عليه ومع التكبيري
 بعد الدعاء ان يجلسا يد
 وقل تجلس من موثلا
 واسلف من يموت طفلا
 واختلط الموانع المفرد
 ندبا ولو كجدا ومقبور
 وسن رفع اليد بالنكبر
 والكسح في القبر السهبا
 والخلع للحداء دور الانقفا
 وسن في فضا الحائض الحفا
 وضلها لجمعة والفضل في
 تقديمهم لا فقه واشرف
 والجمعة لا تمام فيها جميعا
 والفاضل ندبا من الدعاء
 وبكفة الماسوم اذ قد ^{الاجلا}
 من غير تكبيره على الولا
 وموضع المسألف ^{المقتدا}
 به هنا وان يكن منفردا

لكن اذا ام المرأة والنساء ما كان في صفهم نكنا
لا يجل الخاتم عن انشئ شيئا بها فالنكح كالمش
وليس قرانه محله فيها ولا سلمه محله
وليس سره ولا رفق الخش قطع الكذا الامح في رفع الخش
وهكذا امالة الامام وسائر الشروط والاحكام
لذات اركانها وفي الذكر المستند
ولا ادنى شرا سوى الاما وما مضى والحل في الحكا
ادفنه فيما بين الرأى النظم ويكتم الرغ ويدفع الخطر
والفضل في الرغ الى التا فقامه ناجا رغبنا راف
وسن فيه محدوشع بقدر الخطين فيه برقع
في جهة القبلة والشم لكن عند كخاوة رفع

وضعه هبته عند الجث والنقل في مكان من غير حث
وسله من قبل الجلين واخذها عرضا من الجنين
وليتلى الا يبين غير النساء ولجحف النازل من غير كنا
محلا اذ اراد وقد كشف عن اسكنها الموت وصف
يد مولاه الا انزال الى التل بما ان من لفظ المنقول
ووجه المشيخو القبلة وضاع على الامين حث رجلاه
وخل من كافانه ما عقدا واسند الظهر وخدا وشدا
ولسنة من تربة الطهر جعل مقارنا الوجه من حيث حل
واقن الذم والعقايذا واسم الهداة والحدافا
مكرر القول لا ديا م وبالذاة بالنباة بختم
ثم البشريح لبنة ولنجح من عند باب العجس يخرج

وليل الزايف من حضر سحرًا وذا صيا لم خبر
 يا ظفر الكف في رسم وسم ولا هيل لهم على رحيم
 وسطح القبر ربع وارفع باصبع في الطول من الأربع
 والفضة في ذلك خوفتر وغاية الربع بلوغ السبر
 واصدب عليه الماء ^{لنفس} وأبدأ براسه وضع يدًا واسترح
 ثم ليلقنه الولد بعدما ينصرف الناس بما قد سما
 وليرفع الصوت به ^{نفس} فأنهم من سماع ينكروا عرفًا ونا
 طركا البراءة اضطوا إلى القاعة باقى به شقلا
 ولو قاء الوضع في ^{القبيل} فانه اول من القبيل
 وماعد التوجيه ^{وما} في حكمه لكل النذباتما
 القول في العربة

عز الصنا قبل في الميت وبعده نذبا ولو بالروية
 وحده ثلثة وبسطع فيها الطعام للعرء مصطنع
 يكونه في اثنين في ^{تبرعا} والهج في جنازة قد منعنا
 وظاهر النص اخضا المني بجمع صنفين أبي كجج
 والنقل مكره وللمسا يندب بالاجماع والشاهد
 ويكونه العجيص ^{الجد} للقبور الظليل والعمود
 والاشكار المني والمقام وفي عموم كلها كلمة م
 والاعلم والخد ^{العر} في مثل قول الحجر
 والشواؤوب ^{على غير} والاي من مناسبا واجبة
 والحل في القرب ^{الاول} والرفع في مخرج قد مر
 والنش ^{البل} في كل النذباتما

كذا نحو الكفن والتوجيه والفصل في وجه من الوجه
 والادراج الجواز للنقل الى جواز يقيم نيل العلم
 وحكم الاموات عدائهم كفاية تنقطع بالذي حضر
 وان اولى الناس بالحكام جميعها اولى الاحكام
 وقدم الزرع على كل احد فانه لا يهلك الا بالحق
 اخرج له من اصل ماله الكفن واجبه وهكذا باقي الموت
 وكل ما زاد على واجبه فهو من التلذذ اوضح
 وموت الزوجة ما منها فزوجه الزرع وما زاد
 من ثلث ما كثرها والبدل لعدم الجواز في الفضل
 مع هذه النظمه
 فانظر الادب الى العالم النظامي الشيخ محمد بن الحسن

مرضا على منظومه سبكت العالم القديم الرضي السيد محمد
 الحسن الحسيني الطيب الكلباني المجاور في الشهد العربي محمد امين
 ورة علم هي بابي العذر : فاتحة الكفايا بابي السوء
 ترى على ابناء طائفة : كائنات استقت من اللذوة
 حوت من الاحكام والفقهاء ما يرضى عنك كيف لو نظم
 واجبه الحفظ له انما : وجوب حفظ الحد والنو
 بخارجا في العمل القلبي : ويمنع في غيره الجهد
 ما خلت ان الشعر للجرار : يكون مراد بالامر دكار
 حنة رابت العلم الحقة : منها وان الذكر يد سنج
 قد صمد النظام اذ : بها ومنه ساعد بخلق حسد
 وطاول الامم عرجها الخ : واعتق بالعلم الذي بها فخر

نظم له بعبارة كلنا نظم
 محبوب اهل الشرع للعزائم
 نظم له به فسرنا نقل
 لست بالناجحة قد احل
 نظم له قد لا يزال
 ضد الهدى دام ظله
 ورب نظم باب عناء
 صاحب يقول ما شيا
 وناظم الفقه له حيا
 بحليته والكاتب
 مع ذلك فاق كل نظم
 سيد الاقوال قول السيد
 بحق ان لو كتبت بالنور
 اوسمت على حب الخور
 ولم اوف حقها عندنا
 بان ذا فخره الشعر
 قبل فارخ قلت قولاً ما
 اذخر السيد بها سبعا

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الصلوة هي افضل القرب
 وامل الطاعة طراً واحب
 عود هذا الدين والعنوان
 لست الا فاك الميزان
 ان قبلت فغير ما قبل
 وان تدرته كل ما عمل
 في العقل بان فضلها
 من الكتاب وصافي
 وفي الصوفية ائمة الهدى
 في فضلها ما ليس يحصى
 عبادة النساء والجنان
 وطاعة تحيط بالامكان
 تاجعت عبادة ما جمعت
 من جنس كل طاعة تنوعت
 فانها قراءة وذكر
 وانها استكانة وشكر
 فيها سؤل العبد للعبود
 بين الكرم منه والنجود
 يصلح على موضعاً وشرفاً
 رجاء عفو به على العفا
 به الله العباد تقرب
 وذلك قول الله واسجد

يبتغون فيها ربحهم تضرعاً ^{وإنهم يتبعون إلا إذا ألقوا}
 معراج كل مؤمن متيقن ^{حافظ سريرة المهيم}
 في الجهاد الأكبر المستغر ^{روح رب البيت في أكبر}
 كلفه الحجة عن حجة ^{فريضة خير من الفحمة}
 وحجة خير من الدنيا وما ^{فيها روي في ذلك شيخ العلماء}
 وإنما الحسن المذمومة ^{للبنا والمعاد الموحية}
 ومثلها كذا ^{تقلع ربح الذنب با}
 شرف المنكر ^{أقصر فخذ مشي الشار}
 وهي على هذا ^{وضربها الآخر ندب}
 فالفرض ست مائة ^{بومية وجمعة وعيد}
 وما لا يطاق ^{ولا زرع بجارض ما عوف}

وليكن ما يضاف للأموال ^{حقيقة من هذه الصلوة}
 والذنب منها ما عد الذنب ^{ذكر} وهو أكبر لا يكاد يخص

القول في البوذية

ضرورة الدين قسطنطين ^{حتى تجلت كحل الشمس}
 ظهر مقصده وعشائره ^{فالركع في الثلث أربع}
 الألف في أواخر السفر ^{فالنصف منها بابا والنصف}
 ومنزوي في تلك أبدأ ^{والصبح ثلثا استغفر}
 حافظا لميلتين ^{الوسط} ^{ظهر أحد الأظهر منها ضبطا}
 وشروط الإيجاب ^{بالعمل}
 ومن يكن دور البلوغ ^{ندبا بالبع منه حق}
 والعقل والوجدان ^{من ماء أو من بدل}

وقد جيعت ونفاس عليا حكما ورعا بالذي قد ساء
 والشر في الصفة ^{عليه} من انك ما راسلهم وتوالت الولا
 في من الكافر والخالف باطلا قطعاً بلا مخالف
 ويكشف الصفة ان يخالف كافر بل جراً و
 والعلامة باجتهاراً وتقليد ولو ينقل ناقلاً يسديد
 وليس بين المتكلمين فيلكما الشا ان الخا ^{بطنة}
 ونبتة جامعة القبول تغربا البعد من المعبود
 ولا ادى الوجه ^{مفتوحا} كغيرها كذا الاداء والقضا
 والقصر والاعتماد تعيين فيها للخيار جعله
 والنية الدائمة ^{الخيار} وان خلاصه نطق وانك
 والظن بالنية ^{اخلاص} فيها اذا التبر باليق

وكل ما من هو الثالث مع نال به شرط العبادات جمع
 وقد مضى شرط طائفة الحديث مفصلاً كذا اذ الله الخبث
 والوقت والقبلة والمكان والشرعها بكشف البيان
 الوقت للظلم بين الخبيث من الزوال لغروب الشمس
 والعشائير غروبها الى وقت انصاف الليل وقتا ^{جعل}
 وخفت الاول من طائفة ^{الفضيلة} بقدرها من اول الوقيين
 وبلا غير منها الاخرى شخص وشرا البلية بالجماع ونفس
 والصبح من طوع فخر صادق الى طلوع الشمس في المشرق
 والكل منها قوله وثمان لا اول الفضل ويخرج الثاني
 حال اختياره واختلافه في ظاهر المحل لفظ وفيه ^{ارتفع}
 والحد في الظن لوقت الفضل الى بلوغ الظل قدر المثل

القول في اوقات الصلوة

ومن الليلين وقت العصر على الحق عندنا بالنصر
والحد للمعز غيبة الشفق والعناية الى الثلث اضعف
والصبح عندنا ان يصفر وقتين حمرة وتظهر
وناعد اذا كان نقدا عليه اجراء وفضا عدا
كالصبر قبل المثل والعشاء قبل فاربعة للشاء
والفضل للاول وللجمل وفي الاخير ابدل الاول
واستثنى مصرى جمع ووقع كذا صائلا ليلة الزولفة
فجلى العصر ولا ننظر والاخير من اخوان الشعر
ولو الى الثلث واخر ظهور تبردها ان خشيها
والصائم الشائق فطرا ثم تصلي وكذا المنظر
وطالب الامتثال في العبادة برحمة ولا يتخذ منه عادة

وهكذا استنظر الجماعة بشرط ان لا يبلغ الاثنا
كذلك التأخير للقدم ماربعة لذات غسل الدم
وظهر على الاذنة المربية تفصل للاربعة ثوب التربة
وبين في التأخير للدافع للخشيتين بل لكل مانع
ان لم يفت فرض الاوجبا وكل ما من فيها سدا
ومن حارزوا العذر اخر حراما ومنهم من وجوبه يرى
وكل من امكنه العلم فلا يبنى على الظن لا صلا ولا
وفي اذان عارضا كمن اذن وليس كاليقين فلو
والظن كما لذو العذر ويوم غيم فميمه يارب
والافضل التأخير على وبالوجوب قال بعض العلماء
ويعلم الزوال من ظل الشمس او زاد شيئا بعد منى الفجر

والله لا ارتفاع سائر وصنعة دائرة للأشوة
والغروب للشمس الشريفة ذهابها على مرعية
والشفق المحرق دون الصفرة فابها وبالبياض عبوة
وما نصف الليل الجديد كذا لكن اليه بالبحر يوم هبت
ومنهو الليل الطلوع الفجر والشرح كالعرف عليه بحري
ولا صلوة قبل وقت مطلقا ولا لمن لم يرمه وانفق
لكن اذا رأى الدخول ^{دخل} ودخل الوقت به مع العمل
ولا كذا العامد وناس وجاهل بهكم ذوالنبا
وان يصاد فيه مجموع العمل وبعضهم الى الثلاث قد
وفاني الفرضين لا نقد عمدا لترتيب به ملشرم
ومنه يخالف فليعد فائد من لاحق بترك المقدما

ولبعد الشاهي لما قد فعلا ان حل فيها اختص فضلا
اما الذي حل بوقت مشترك فانه ما هو له بغير شك
وبعد الذكر في الاشياء دون من جملة الاجزاء
وان يوافق مجموع العدد وشك نص في خلافه ورد
وبحرر القاضي خبره في وقت لكنه اذا مضى وقت قضى
الا اذا احتجب بغير فلا نص الا الذي قد هلك
على الامتاع فيه للمعتبر وان مضى العامد حيث اخر
او كان وقت جاز للمضطر كالاتصاف لطلوع الفجر
فواذاه للعشائين وان عصى بتأخير على رايه
والشك في خروج وقت لا يمنع الفعل ولا فصل الزمان
ومدرك الركعة من وقت قد ادرك الوقت وادرك الوقت

وتفترق بعض الرأس من سجده الأخير في رأيهم
فإن يجد في آخر الوقتين مقدار خمس ركعات الفرضين
وهي آية لا إذا وقضا ولا قضى كالقضاء المقتضى
وحدتها الواجب في كل وقت سقطت الوقوف في الحمار
وبنقل الفرضين أو لا إذا مضى قد اختار كلا
وقيل بالأكثر منه للخبر وهو على حد فاصل

القول في القبلة والكان

القبلة الكعبة منى الوجه للناس طرأ وجهه بجهة
فالقرب عن غيرها وإنما هما على كذا ما قد نزل
وللبعيد جهة معينة بما لها من أية مبينة
وقيل بل يستقبل الناس الحرم ومنه فالسجدة الحرام أو

ومنه فالبيت للرواية وأول للنقض الدائمة
ومن البيت مكان الحجر كلاً ولا فلاح من ظنفر
ولا فضل نحوه وإن دخل كالبيت في الطواف ^{بعض}
وصل فيه الفرض مطلقاً بلا حرج وفي الكعبة منع فحمله
في الفرض من حاله اختياراً وليس تحملاً على الحمار
كذلك سطح البيت لكن بعد لما يصلي نحوه ويجيد
والحزم ترك الفرضين معاً إلا بعد عن خروج منعا
وبعض البعيد القبلة من العتمة التي سبقت له
فالجدة منها وهي آية حساً وبلاية والرواية
فاجعله خلف الكتاب اليمن في أواسط العزق مثل النجف
وكرهه وسائر المشاهد وما يربطها ولم يباعد

واجعله في شربة كالبصرة في الاذن اليمنى فيه النقرة
وبين كعبك براويصل في الجانب الغربي نحو الموصل
وضعه في الشام على الاذن اليمنى لا التكب في راف
وبين عينيك باطراف والاذن اليمنى الضعفاء
والاذن اليسرى لاهل الغرب وايسر الخدين للبحر
فلجدي في اربعة مائة مائة حال الصلوة مبصر
وبعلم القبلة في بحر في غير مستوي في منظر
وفي سهيل ما يريح العلة عكس الحدي في بيان القبلة
كذلك الحادي في قبلة البلد مصاب كالقبور في الرشد
وفي الرياح والجمادى الاربع شواهد لما عرف مطلع
والشمس للعرف في نزول بميلها عن انقذ دليل

وكتب

ويجعل الغرب لدى اعتدال عن ايمن والشرق في شمال
واليمين اليسار في هذا الشهر وساعد النقل عليه لا لنقل
ويكتب في الجهة المرفوعة من فقد العلة الشرقية
والفنا العلم في علمه فاند فليحظ في علمه واحد
بجهد في ذلك او مقلدا راعيا اقوى الظنون ابدا
وفاند للعلم والنقل معا في اربع كثر فرضا اربع
ان وسع الوقت فان منها ما الوقت لعله كفى
وقبل ما يكتب صلوة واحدة بذلك فاقض في خصوص
والعلم بالثالث في العلم فاعلى الاصل هنا معول
والشرطة في العلة ان فان اخل فاما اسقبلا
فخاص في ان او قد تدبر الوقت ام الوقت فمب

ولا بعيد متحرراً ولا لم يبلغ اليقين والتملأ

وبالبعيد في الوقت ولا يقضي اذ الوقت مضي بالعلم

وان يكن مستدبراً في الظاهر والاحوط القضاء للمستدبر

كذلك الناس في العلم والحق الحاقه بحكم من يحوى

والمتبين رشحاً في البين يعني اذا لم يبلغ اليقين

ولبعد الصانع ان كان في وقتها مثل الذي مضى فرغ

القول في المكان

كل مكان للصلوة صالح شرعاً به باه النبي التام

واستثنى من صور المكان لعالم بالعصبية في المكان

فأعلى الجاهل والمضطر في سوي ضامه لا جبر

ولا تقع ان شاء عصباً واكتشف لهم فبان كذا

ولا كذا

ولا كذلك ان شاء حقاً ثم بدا للغير مستحقاً

وناس في العصب اجعلن كمن جهل بالعصب ليس علماً ان عمل

وجاهل الخرم والبطالة ومن بكل عالم سيان

والعصب في شرك كالحج غير من ملاحظة العبد

وعصب في حق من الطلق كذلك عصب الحق لا حق

والاذن بالنق وبالفوق شواهد الاصول في ذلك استبين

فكل ما لم يخرج فيه العادة بالمتع لم تفسد به العباداة

وان يضيق وقت بعصب حال الخروج حيث طاق له

وان بدله الضيق منع حجة قبل استغال قبل ما لم يخرج

وان ان من بعد ذلك منع مضي ما لمع اذ اذ وقع

وفي مجازة الرجال والنساء وسبق من الحكم لباء الكس

والحق والامح والتزيب في النهي عن حمل وجبه
 وذلك في مقارن ولا هو حال افتتاح الفعل دون السابق
 ان علم الحال وحده العمل من غير الاصل وصل
 ولم تفت صفة الامكان بالضيقة في الزمان والمكان
 ولم يحمل ما يقع المشقة ولم يكن بينهما ما يمسك
 وحد بعد ان يمكن المنع من الصلوة قد عثر ان سرع
 وان علت في موضع او قد ففي ارتفاع المنع وجبه
 وليس من شرط صحة العمل على الامح عندنا ظاهر الحل
 عد الذي يحمل فيه الجبهة فظهر من شرطه غير شبهه
 واجتنب الصور مما ياتسب طاهر من غير النجس
 وذبحا قداما به القدر اذا قد وهو غير مقتض

القول في ما يقع الجود عليه

وتاعليه يقع الجود ثلاثة اقسام
 الارض والنبات والفرطاس لبق في الذهب بالناس
 فلا روض مانع به التسم وهو ياتد فيه يعلم
 واستثني من نباتا كالا واعتبد او كاللبن كالا
 والاذن في الفرطاس من الحجر في النبات المنع
 ويكو الكون ان اصنا بلجبه الفرطاس كالا
 والافضل الارض منها تربة قد تفتت في كربلا
 وتكون الصلوة في الخاء ما ليس بالصلوة في كلام
 وفي الكنف يبيت المكو كذلك في صلاة او مجز
 وهكذا الاضياء والار بط على ما استقد في الضابط

والنخل والسيح والجاري وفي قري التل ويد بيت النار
وفي نجاه نارا أو قشالا وكل شيء شاغل اللبال
وفي حديد وسلاح فتم والنزير خلف كنف يظهر
وحايط بنزير بالوجه كراهة ينزع من روضة
وفي طريق ويطون الأود حذار يا وادي فجا والأهنة
وفي خصوص أربع مقدة ومن ضفنا وادي القفر
تتم بالبدا والصل وقدره خاص في بابل
بل كل أرض عذبت بميت اخذ بما جاء به شيرها
كذا على القبر والقبر وما بين القبور خالدا حيا
وفاصلا مقدا وشرع باليد في كل جهات الأربع
ومغيب الدر والشرع عن مير الدبر يحض

ولو يعود أو تراب جما بين يديه أو يخط منعا
القرار في المكان
لا تصلح الصلوة في أخيرا الأثر الثابت في القرار
وذلك في القيام والقعود فوضو في الركوع والنجود
يعمل حال في تلك الأثر والتدب بالجماع في روضة
ومر بغير الرظ في الندة فلا تجانب عدم الجوب
وجلسة استراحة به لظاهر التقى بها فارجع تحت
ومن قرأ في القيام فللملوك بالقرار قدما
وبما يغري إلى المفيد تقديمه الشيء على القعود
ويجوز القول به في النكرة وهو خلاف ظاهر المعبر
وهكذا غير الجلوب بل شيئا على أصل القرارة العمل

وتارك القران وهو لم يعد
الا اذا بتركه كمن فقد
كالشيء في تكبير الاحرام
وفي محل الكون من قيام
وفي اضطرار بيقط الفرار
والقران في ذلك هو المدار
فان ثاب ان يقوم فاما
مضطرا فذلك كان الاضطرار
ثم ليصل بعد ذلك ما ساء
فركبا واحتمل الشاونا
والعكس ان كان ركوبا قويا
والاول الاقوى في النظر
واختلف الاحكام في النية
سائرة فائدة الكيفية
انما تكون في غير الصلاة
والصحة الاشهر والقول الا
في حالة الركوع والقيام
وبعد السجود وسند الخلل
والقرار في مكان اسئل
تقدما فديكا او تاخرا
وليس في الاخبار من القهقري

وايجزا وكذا التقدم
للآخر والتهني ولا يحتم
ويوزن الكف من الاحمال
في كلتا من من الاحوال
لانها خارجة عن العمل
وحدها الفتاة ان تكثر
القول في المساجد

عليك بالصلاة في المساجد
مخبريوت راع وسجد
واثرها فيهم واحدة فقه
بالقول للشيء اليها والرضا
بصبي فيها من قدا
احد على الثمان من حدك
افضل ما سئل له
اربعة ليحيى معادل
الحرمين وكوة سها
وما بالاقص بينا قد سها
والمسجد الحرام من الفضل
فيها الصلاة الف الف قد
لله في الاوف عشرة
وعشر في الاخير من اجس
والمسجد الاعظم في كل بلد
بما تخدم يداجوه ورد

ورجع المسجد القبيلة خمس وعشرون من الفضيلة
 وسجد السوف باثني عشر حق من الفضائل المقتورة
 وللتأاليوت خبر موضع وافضل البيوت بيت الخديج
 ومن بني الله مسجدنا في الجنة احسنه له بيتا بنى
 وان يكن كفى القطاة بنسبه الفضل الى الصلوة
 وسطه في العلو وانما ولا تظلل فيه ناهيا
 وبجدار الصق المنارة وساو في علوها جدران
 لا تصنع فيه المقاصير تصوير فانه شر البدع
 واخرج المخرج منه وجعل في ما يلي المسجد المذبح
 نعت النعاليه اذ قد خست قلوبهم بحتمل
 ولا تجز ادخالنا من الجاسا ولا يمدى

فان

فان نصب نجاسة فقد لم تطهره فورا بل اختلف عليهم
 لا تدخل الزاوية المنقورة فيه ولا تؤذ الكرام البررة
 ولا يجتمع بهما وبالدواجر نصا وتزينا بعكس المخرج
 وقيل له الخالين قوله ما لا يجعلن سجدا طريفا
 اسرج به ليلته وفيه لاشتم لا سيما في الحرم المحترم
 لا ترم فيه بالحق حذوا شح حصص للكون فيه اذ لا
 وزنه ما اخرج منه حصص مسجد كفارة لمن عصي
 نزل عن صناديقها وقم ما فيه من القمام
 والتراسة لها للوكبة وان خلا لنا طوفان ربه
 جنبه طفلا وعديم العقل والبيع والشراء برك

من فائده

وغیره من سایر الضایع ورفع صوت وتبلید القنای
والخند والاحکام والافتان للشرع الاثنی عشر والرشا دا
وکل نادر فادار ما في ذاك مخطوطة انا علمنا

القول في المشاهد

اکثر الصلوة في السنة خير البقاء افضل العباد
لفضلها اختیر لم یفقد حل ثم بمن قد علمنا اسم الحل
والشر في فضل صلواتها قبل عضوم به مستشهد
برشته من دمه مطهرة طهارة الله لعباده كره
وهي بيوت اذن الله بها ترفع حتى يذكر اسم الله المحسن
ومن صلب كبرياؤه والعبادة لکرمه لان طواف الرب
وغیره من سایر الشاهد امثالها بالقلادی الشاهد

فادار

فادار جميعها المقتضا والقلادی فادار علیک مقتضا
والاع فیها اقرار الرب واثر الصلوة عند الرأس
والنهي في حقها ادب والنهي في حكم السانوا فظهر

وصل خلف القبر ^{الصحيح} كغيرها في نديها صريح
والفوق به هذه القبور وغيرها كالنور فوق الطور
فالسيرة للصلوة عند ما وفيها بل للصوت قد طلب
ولا تخاذ قبلة واربع فليس بالدافع اذا قد سمع

القول في الشر والسائر

الشر للعورة في احتيا شرط فلا تجزى صلوة العباد
وان خلاصتها من برين او كما بالظلة قد دسترا
وان يدت عورتهم روي او غفلة تحت على الصحيح

وعورة الصلوة في حق الرجل كعورة النافذ وبره قبل
وكالفقيد عند الانبثاق ولا كن العاكس الحان
والسرة اسرهم للركبة خربا بها وعنه اخبر
وكلما يستمر في العادات فستر قدس في الصلوة
وعورة النساء في القول جميعه في الاسرار جسد
واستثنى منها الجوهر واليد للزينة والجليل للسلطان
ظهر او بطناً فسترها اطراف مستتر كذلك
وخصه من الاما فلان من سر الاسرار لا يكشف
والقرض سر اللون وان يكن لعارض في
وعند سائر كل اجل قدم من سرها سر القبل

والمرأة الفرجين ثم القبلة وللخبا فيه وجه قبل
والشرط في ثوب المصلي طلقا طها الثوب عما سبقا
وكلما كونه مباحا واستلوع الفضيل كما
وكونه ان كان من حيوان محلل اللحم على الانسان
فلا يحل ما من المحرم من ذرهم منه وفيه ذرهم
في غير ما يلزم او فمنا في غير صلوة او لم تسمع
وسلك السوء منه وشلب وارزب فما سلك
لا يخرج من النجاسات فالنص كالاجماع فتلكما قيل
والسر في العجب ما تخطو وما المصنوع مثل ما ذكر
فالسرة في الثوب ونحوه ما لا خلافنا حظا اسد كما

والبوق والبغوث والذئب ونحوها ليس بها ارتباب
 وخل في الميتة واللبس فيه الحيوة بخلاف ما قيل
 ولو قليلاً مثل شمس النخل وليس يحد دغبه للخل
 وتحرم الصلوة في الحر غير يسير ليس بالستبر
 وما قيل من أن قط المبرج من جابه من الخلق قد خرج
 والزيتون لا علام والكفوف وما صدق والنور لا مصطب
 وأطلق النخل الذئب الجنا والنساء فهو للنساء
 وجاز غير اللبس بطلقا على خلافه ان تحقبا
 ولا نخل الرجال في الذئب كالحاتم الملبوس دبره
 واختلف الأصناف المذمومة والنخل أو ما بصول
 والحلبين وذو النور من بضع فداء والتخليه

فما كان

فما قيل من حر ارتب من ذئب خل كلبته اكتفاء
 ومجرى التبريد ما سبق من الثياب والحلبين والورث
 والطين لكن آخر الخبر ونحوه وان يكن سستها
 والمحرم تقديم الثياب على الحلبين والذئب سبق معه
 وليس يحرم التبريد بالذئب ولا استئثار الذئب باللبس
 ان امكن التبريد قد عنه والذئب حفيظ ورجح
 للفق والرجل قد كذا لك الما اذا ما طبقا
 وفاقد الكل اصيلها قام اذا لم يرين رأيا
 فان رأى حببها واوجب الخيفة منه صدأ
 وليوم بالزور والجود في حالة القيام والقعود
 وفي اضطرار السجدة واخر المعصوب حيث وقع

وانت في الباطن الخبار وقد في الترتيب باعتبار
وعلجهم فيما من حبا بالحل الذي يفرح حبا
وهكذا مشبه بما خطر منصرف دور الذي لا يفرح
وزد على المخطوطة في حبا بواحد في حالة اضطراب
وليس فقد الحبل باضطراب ان امكن الصلوة وهو عار
فتترك الجمع ان تيسر ترك الجمع والصلوة من عار
ويكون الصلوة في احد بارزة وفي الشياب التو
الا الكسنا والخف والتما فاعلى لابسها ملازمة
وشبع اللون بصيغ تقدم وعلم بزخرف وملح
وذى التماثيل وثوبهم بغضب وبخاسة فالربيع
واحد ولم يحك البدن وفي القبا السدود في

وشملة الصما كذا في الدار يكون مثل ترك من مقتدا
والحل الاخر ازار والحذاء يكون والنقاب والشام
وغير صما من الخلل وشافل القلب في شافل
وتحذرونا بعض الناف بلائع وبلائع الطرف
وكل ما ينظر في القدم ولا يغطي الشاة في قول الاشهر
مثل الحذاء والتخل في العترة والعري البسوس من اندب

القول في الاذان والاقامة

للصلوة الخرافة واقم ندبا وبعض النداء كالفرهم
قد ندنا في حضرة في وفي اداء وقضاء ما خبر
وفي الرجال الشا كهم في جامع وللذيق تدانق د
كذلك الصحيح والمرا وفي في الجمع مستفيض

والندب في الاول مما قد
من تقابلين قد ذكرنا
واكد انهما من الاختفات
لا سيما المعرب في القدا
والقول بالجوهر فيهما وفي
جماعة والرجال ضعف
ولا كذا الجواب والافا
عليهم للتقدي السلام
لذلك انفق بالجواب في
وانه لو لا التقدي في جند
وصورة الاذان والافا
هذا شعار افعا اعلامة
كبره في هذا وثلاثا كسبل
وعلى الكبر ثم هلال
وزم بها قد قامت الصلوة
حيث انتهت لك ميعاد
والكل في غير جزاويل
منه فقد ضعف للنفس بالحلي
واخر منها هو التهايل
فقر لليلها مديبل
فقد الفصول في الاذان
بعد تمام عشر ثمان
وعدة

وعدة الاثانة القسرة
في سبعة بعد كمال المشق
وقيل في ذلك اقوال اخر
ولا سيما الاظهر في المنطق
وما عد المذكور انما مبني
صحيح فيه ستة اصل البدع
او ستة ليس بالقصول
وان تكن من اعظم الاصول
او خمسة كالعود والتكرار
في البعض للجملة والاشعار
وبسطة الاذان يوم الجمعة
لعمرو حابسة متبغاة
وهكذا في عصر يوم العرفة
وفي عشاء ليلة المزدلفة
وما عد الاول من منقضى
من نفسه او غيره مما قد مضى
والعصر والعشاء من ذات الدم
للج في الجمع فالحج الزوم
وبسطة اقيام البعض في
جماعة يؤتمر مدل صفة
من جواهر وقت الشداسا
وغيره من مدرك ولا صوت

اذا اتاهما قبل ان تفرقا من موضع الصلوة فركعتا

في مسجد كان وفيه مسجد مع اتحاد الفرض وتعدد

من غير قصد جباها او قصدا اجمع في صلوة اذا فردا

وبجزء الحكي والسام كان ان النقص قد تما

والمرأة الكبيرة والشهادة غير وكذلك الزيادة

وبجزء ومثل اسماء بخمس من اخر الاقامة

ان فاته اللحن بالتمام وخاف من غائلة الاحكام

وجاز تقصيرها حال السفر وعند الاستحالة في الحضر

وذا الذخير من تمام الاول دور الاخير فله فضل جلي

القول في شرائط

يشترط الاذان والاقامة بنيت في الفعل مستلزمة

ماتة

ماتة لكل فعل مشترك رافعة لهما ما اعتراه شك

تعين الفرض اذا الوقت احتمل سواء فالتعيين شرط في العمل

ربها ومرتبة الفصول لا ولا تجاوز فيها النقص لا

والماء بين الكل والصلوة مثل ولا يخرج عن الشرح في الفصل

واجتنب اللحن واحرب الكلم ولا يخرج بالغناء واستقم

ولا يخرج من حديث النفس من دون سماع ولو كالموسى

والوقت وقت الفرض فلا يصح اذا تقدم

كلاما وبعضا والجزء محتمل في البعض ان كان تحوي في العمل

وجامع الفرضين بلاذان بخبره وقت لكل الشا في

ورخص الاذان قبل الفرض في خبره عارض نقص الخطر

فان يكن غائبة الاذان من هنا مجزئ التتيب كان حسنا

طالع والاسلام والايمان شرطي من رضا البطلان
 واعتبر الباطن في اقامته دور الاذان في الشراب
 ولا اعتبار بالنسار الا لمحر او من يكون مشاة
 وماله الاذان بالاصل رسم شتبا اعلام ومن قد علم
 فما فرض الشرط السابعة ثابتة فيه ولو تفارق
 ولا يجوز فيها اخذ الاجرة في الخلو قد اصاب الصبر
 ولا كذا حال الاذان المعلم فالبعض في الحق المستم
 كالاصال بالصياوة عرفا ونية القيمة فيه عرفا
 والترك لا يخرج على اشكال والحق والتعبد في اشكال
 وما لا علم قلن بوضا ولا كذا اهر من غير مسا
 فافرن الاذان في الاحكام فقا خلاصه وصية لاجها م

اذن

القول في السنن والاذاب

اذن بطرقا فاما مستقبلا واجتنب الكلام حتى يكمل
 واصل اذا افت كل الاربعة واحفظوا انك ان تضعمه
 كذلك القبلة في الاذان اذا ديت فيه الشهادتنا
 وقد اوجبوا بقا كذا جماعة والعذر فيه قد بدا
 عليك بافصال جلال حول والجسم في اواخر الفصول
 والحد في اقامة الصلوة دون الاذان فهو بالاناة
 ووضع الاصبعين في الاذان والمك بالصوت لدى الاذان
 مثل انما اسم محمد بدا عليه والال تصل التجدة
 واحل الشهادتين بالحق قد اكمل الذين بها في المسألة
 وانما مثل الصلوة لقا عن الخصوص بالعموم والحجة

وصلى الداعي ان شاء الله تعالى والى وجهه المشرق
 قل حيا بالقائلين عدلا وبالصلوة مرحبا واحلا
 وادع بما توشى الدنيا او طلو الدعاء في الاثناء
 وبفضل الاذان عما جده بخطوة او تعدا او سجدة
 او بصلوة او بذكر او دما او بسلام او سكوت قطعاً
 ولا كلام في صلوة الفجر ولا صلوة في الصلوة الوتر
 وخفت الخطوة بالذي انقضى وقام ذلك في الكل طرأ
 حتى القعود في صلوة نكحكم به من غير غضب
 وستن في المنصوب ان يكونا عند لا يصير مبصراً مأموراً
 مرتفع الصوت وقائماً على ارتفاع يبلغ صورة الصلاة
 واحداً الاذان في الكل الا فانه مبدلة بالحق مبدلة

في غير الاذان والكلام وفي حديث حيا الدنيا
 ونحوها منهم في احوال وفي الصلوة ثم بالابدال
 وابدل الشخص بلافاضة من الفصول بدعاً الادامة
 وبعد ذلك فالصلاة والقيام اذا لم يحضر الا سلام

القول في الاحكام والواحق

ترك الواجب في هذا بمعنى ولا يعود اذا تعدى
 ولا كان النائم اذا لم يركع رجع لكن ان هوى لم يرجع
 والعود لا يوجب ردة وضبط الاخرى بالركوع فقد
 ولا رجوع للفصول منها ولا الرطبة منها فعد سلام
 فان بدى بعد الصلاة اعاد للترتيب ما كان فعل
 وفارك سهواً او تركه ولا وجوب في جميع ما انعكس

في الصلاة في غير الاذان والكلام

فانه يرتفع بالا كفاً و ليس منوعاً كما قد عرفنا
ومن سري في مخالف الترتيب في بعض الفضول فليعد حتى في
الأذانات بذلك الولا ان طال فصل فليعد مستقبلاً
ولا بعد ان حاله المنقرض وان خلى طول فصل معترض
وسلكه التخل في الأقامة في خبر غير ذي استقامة
والشك من بعد تجاوز ^{الحل} ليس في فليتم ما فصل
كالتك فيه وهو الأقامة والشك فيها صرحاً آخر أم
في الأصل كان الشك ^{الفصل} اذا تم تجاوز الحل
وقبله بان بما شك في بعد على الشر الذي قدما
ولبعد الأذان والأقامة منفرد بعد الاستقامة
وهي تعاد بالحكم فيها على كلام في الذي يعطى بها

واسبق المولود بالأذان قصص من طوارق الشيطان
اذن يهناه وبالدعوى كيقع لاذن طيبا الحكم
وسن في قول الغيلة بالموت البهر بالأذان
و من الأربعة يوماً انقطبه فعدا طال الزمان
قد ساء خلوه حتى خفيته ومن سوا خلفاً هذا إليه
والأربعة ما قد حو ^{الفصل} للنك والمقصود منه الفضل

القول في كيفية الصلوة

فروض انما الصلوة مفترضة وهي اصول فرضها المفترضة
اركانها اربعة مقام تكبير الأركان والقيام م
ثالثها الركوع والسجود رابعها وما لها من مزيد
على الامتع من خروج النية كذا ناسط طاعة الجسدية

والتي جز بطل العبادة بنقصه ^{مهم} وبإلزامه
وهو غير الذي في التمدد ^{مهم} فانه يطلما حيث يقع
لغير الإمكان مع القرآنة فتفتد ^{مهم} عند ما ورأيه
والذكر كالترتيب والتوالي في جملة الأقوال والأفعال
والكل منها واجب بالأصل لنفسه لا غير من أصل
إذا الموقوت ^{مهم} فهو في حقا مقدّمات بعض مقتدا
ويجب المفروض وهو ^{مهم} فوفى ^{مهم} ندب ^{مهم} يذكر ^{مهم} إذا ذكر
ومستقل ^{مهم} ندب ^{مهم} ما قد ^{مهم} بعد ^{مهم} الفرض ^{مهم} في ^{مهم} محل ^{مهم} مستقل
فخدمه ^{مهم} البعد ^{مهم} في ^{مهم} النظام تفصيل ^{مهم} الأنواع ^{مهم} على ^{مهم} النظام
القول في الأقسام
كبر إذا افتق ^{مهم} سبعا ^{مهم} أو في ^{مهم} مركب ^{مهم} الأقسام ^{مهم} بالموقف

وان ^{مهم} تشارك ^{مهم} على ^{مهم} الأول ^{مهم} سبعا ^{مهم} بلا ^{مهم} تخط ^{مهم} الدماء
والبيع ^{مهم} في ^{مهم} الفصل ^{مهم} الفصل ^{مهم} للفقير ^{مهم} الثالث ^{مهم} وهي ^{مهم} الفصل
والفرض ^{مهم} من ^{مهم} جميع ^{مهم} الكبيرة ^{مهم} على ^{مهم} الخيار ^{مهم} واختار ^{مهم} الأخيرة
بفعلها ^{مهم} يحرم ^{مهم} إبطال ^{مهم} العمل ^{مهم} كذلك ^{مهم} كل ^{مهم} ما ^{مهم} فعله ^{مهم} بطل
تكون ^{مهم} لها ^{مهم} شفعاء ^{مهم} كفقير ^{مهم} وكلما ^{مهم} اترخ ^{مهم} العمل
ونقص ^{مهم} من ^{مهم} يبطل ^{مهم} كالمثل ^{مهم} ولو ^{مهم} كان ^{مهم} حال ^{مهم} العمل
ومثل ^{مهم} ذلك ^{مهم} لا ^{مهم} يخرج ^{مهم} من ^{مهم} العمل ^{مهم} عن ^{مهم} مخرج ^{مهم} ان ^{مهم} مكن ^{مهم} العمل
وانها ^{مهم} الصيغة ^{مهم} ملزمة ^{مهم} لا ^{مهم} يكتفي ^{مهم} بغير ^{مهم}ها ^{مهم} كالزجبة
وما ^{مهم} سوى ^{مهم} الا ^{مهم} كبر ^{مهم} الجمل ^{مهم} وان ^{مهم} يدل ^{مهم} في ^{مهم} الأصل ^{مهم} في ^{مهم} الدلالة
والعمل ^{مهم} في ^{مهم} التفرقة ^{مهم} للنك ^{مهم} والفصل ^{مهم} في ^{مهم} الظاهر ^{مهم} او ^{مهم} بالمضمرة
وان ^{مهم} يزد ^{مهم} شيئا ^{مهم} إليها ^{مهم} فالأثر ^{مهم} في ^{مهم} الظاهر ^{مهم} مثل ^{مهم} ما ^{مهم} سلف

من ذلك ان يضيف تفضيلاً
من ذلك ان يفرق بلفظ
واسع الضم والفتح ولا
تعد في الجهر هاءاً اعتدلاً
وفي اختيار او جالقيماً
مستوفياً في ذلك الثمناً
كذلك التقديم للمقدمة
والرث لليسوق حتى
ويلزم انراها بالذاتي
والطلب سهل فيه ذو النشأ
ولا كذلك الا في الاقطار
فمع الضيق على اقطار
ويجب الجهر للتمام
وان في التلحظ
وان يقدم المصطلح
يندب من يجر اذا وها
وفي صلوة الصبح عشرة
تزداد خمساً في الصلوة
وفي الابلغيا ثمان عشرة
غير افتتاح في الجمع مثلاً
فان سري عنها وجاز الحل
كان الذي فيه هو اليد
ويجوز

ويجب الرفع لليدين
للشخص بلفظ الاذنين
يسط باليد والاصابع
يفهم كل من راعى
ويجب الباطن نحو القبلة
من اليدين جملة في الجملة
وليطلب الحكم في الالهام
في القم والقبلة من الالهام
وسد ما في اصل زيد
من فرق الخضير الخمس
بين بالتكبير جرب بارفع
ويشترط الاثر ثم يرفع
والاثر ان فيه يكمل طلقاً
فلا انطباعاً ان يتفقا
والندبة ثم فوضها ونشأ
وقبل ان الرفع في الكل يجب
والمتفلا شباك في هرويا
نذبا قدع من منهم قد اجابا
وبعد الاخر سواها
وقصد لفظ والعيا
والفتوت كل في الذنب
انبت ولا سقط بما اعتدرا

والأجور ان يفرق وقتها بغيرها فامس لغتها مترجما
وهو على الخيار في التراجيم وليس ما يعناده ببل لا حزم
وفي لغاة الكتاب المنزلة وجه اختياره لعلو المنزلة
كذلك ما ناسب لفظ العرب من لغة رعاية لا نسب
وقدم الملوك فالمراد ما من حيزه ومع الخالفنا
وان نجد مناسبا وحسنه فانها في الاقرب القدسة
وهكذا الاحكام في اللغة نكحها ما ياتي بعد وجه من
ثم في الصلوة مستفك واقم صلبك في حال اختياره انتم
وقف على الخطين دون ولا قيام واجبا في الزاوية
ولا ادنى فيه وجوب التسوية في الافتقار لهم التسمية
وليس بالاطر ان يامرهم ولا بغير فاض من الفصح

و ان

وفي اضطرار اصل باعتمادا متدايجا او جمادا
وجاز للخرج غير الخشية وان تكن المية رتبة
والافتقار في القيام قدم على اقتران قدم مقدم
والافتقار والميل الخشية وانت بالخيار في مقدم
وافعاله الكل اجبا بعد او كان امكن قد تفسر
معه لا فيه بلام مستند الا اذا اخرج للاعتماد
والافتقار والميل غير مستند اخر وقد اعتمدوا بعد
وباشع الكل اذ لم تستطع فيها تفرع فاعل الخبب اضطر
مقدم من جانبنا كهيئة المحدث هما امكن
وبعد الايسر على القدر وبعد الاستلزام المختصر
وبالحال من بعد حد يضبط كثيرا ثابتة لا تسقط

فلنحرق أقرب الأطلوار من اختيار لا من اضطرار
والعجز والقدران تجددا كالبدا والحكم فيه قد يجد
فان بدد العجز عن الحمل لا وسط ثم الى ما قد سفل
ولا كذا اذا استبان فكيف تنقل الى العلوية
واينرك العاجز كالقائم كان عليه اذ قرأ لمعدنا
وقبل يلبس عليه ونا لقرب معلما مرصيا
وليقم العاجز للركب من قبل الاختصاف والشرح
وبعد قبل التمام نفع من غير اخذ او فكر ارفع
فان اتم قام حتى بعد ولا قيام للشيء داخل
ويحفظ النقل والقيام فيه اذ لم يقطع التمام
وليات بالفرض التمام لا ظهور مانع القيام

ويش

ويستوي الركن وغيره هنا الاعلى وجبه ضعيف وهنا
ويبيع القيام ما فيه وقع من فرضا وندب بقوله
كذلك الركن وغيره ولا حكم له في نفسه موصلا
غير قيام بالركب متصل من جانبيه فهو فرضي نقل
والركن من هذا القيام السابق على الركب لا القيام الا حق
وكالقيام بدل القيام في كل ما من الاحكام

القول في الاحكام

وندى به ارسله اليدين ووضع كفيه على القذيرين
حيث يجازي الكفين جاز مثلا على مثل له مقابله
وتمت الحجة الاضاب فالكلي منصور وضعه خاشع
ومثل ذلك منها روي لموضع السجود قطع للنظر

كذا استواء الخ والفقر في النصب والجلوس في الفراغ
 وان يضاف القديس صفاء على الخادي لا يميل حرفاً
 مؤنثاً للقبلة الاصاباً مقرباً بينها لاجاباً معاً
 والشبر في الفاصل القصه التي لما جاوز من فضل
 وفي الجلوس على الزجاء يرفع فخذه وساقه معاً
 وفي هذا الاسم قد خصصا وهو السهم لغير بالفرصنا

القول في الركوع

في كل ركعة ركوع واحد وفي كل صلاة ركعتان
 ولو سهر في السجدة في ركعة اوفى الى البدو
 وشذ من اسقط منها الركعة ركعة قد حو لا
 والمخذه التفتاء الموصل للبدن بالركبة او ما ينزل

من منوى خلفاً لا ينوي في طهارة استواء السنوي
 والركن في المذهب هذا الاختلاف لا يكتفي بالاسم في مذهبنا
 والتخي لعارض او خلفاً ليس عليه ان يزيد حرفاً
 والواجب الموحدين الناس فليس يحرم مثل الاختلاس
 ولو هو لغيره ثم نوى مع كذا السجود بعد ما هو
 اذ لم يوفى بها مقدمة خارجة تغيبها ملتزمه
 والذكر والفقر والرفع يجب كذا ان ارفع اذ ينصب
 وما لم يرفع صدق لا يتم وذلك بالواجب من ركعتين
 والذكر تسبيح وشبهه لا يترك ذو حزم بحزم او لا
 محرم ايمن تلك صغرى في سعة ورة من كبري
 سبحان رب العظيم وفي سجدة من بعد او تشهد

وسن للركوع ان يكبرا
منه رفع اليدين فوق النحر
كما الدعاء فيه لها أثر
افضلها التسمية الكبرى وما
والفضل في التسبيح وما زاد ^{حسن}
وبعد رفع الرأس من السجدة
وليس للرفع هنا تكبير
والرفع في نفس العجيين ذكر
ويجب ذكر كبير ركبتيه
عليها مؤخر اليد في
من اعيان تماثل العضوين
منصبا ما اعياننا ذكر
منكأ منتهيا بالذكر
من قبل ذكر واجب ذكر
دور ثلث فيه للنقطتين
وقطعه بالعدد الوترين
حال انشأ وكذلك الجملة
ولا به رفع يدها
فندبه اول ان لم يشر
تختلفه ووضع يديه
في وضعها مقدما لا خفي
مفرجا اصابع الكفين

مكنا

مكنأ كفيه من صنبه
يفصل بين يديين مشبرا
يقول فصل القديين بالنظر
ويجب انما الركنين بقيا
والفضل فيه ما يجازي الجدا
وان جثي فكان شبه القائم
وليس في ضايفه والشريد
وذو اضطراب يكفي بالمكان
بالرأس يوي ثم بالعينين
وقدم الناقصين قيام
وفي اخنأ من جلوس
مجنأ فيه برنقه
يمد يديا ويؤتي ظهره
ما بين يديه وتغيب الجهر
بوجه الركبتين هما سبقا
فان يزد غلبي لا مفسلا
ثم انحنى فذاك فعل حازم
اوجبه الله عبدا
ولهم من لم يستطع ان ينحن
ضما ورفع الرأس فتح العين
على ركوع جالسهما
دار مع الانبياء وجه ذو ارتقاء

القول في السجود

الفرض في الركعة سجدتان هما جميعاً أحداً كان
فلو خلت عنه السجود بطلت صلوة ولو لم يمتدخلت
كذا أن يكون بينهما اثنتان عمداً وسهواً فمأسيان
والنقص في السجدة كالتقصي سهواً
والركعة في الذي قلنا كالصلوات في في بوا
على الأتم في الجمع ^{شبه} وفيه خلف واقع الأكر
وواجب السجود وضع ^{الوجه} وأنه الركن بغير شبهة
ووضعه للثبوت الأهل فانه فرض بلا خلاف
كفيه بالعين وكتبه ^{ظهوراً} والإيهام بين مع جلبي
لبن أو ظهر وخصاً ^{الف} فصلاً وفي بعض عبارات ^{اللفظ}

والذكر والرفع كذا الفرار في سجوده ورفع المكشف
وليج بين الكل حال الذكر إذا استقر الكل في المقتر
والذكر فيه كالركوع إلا أن العظيم سجد بالاحل
والاعتماد بالجمع اجود وليس الوجوب بما عتمد
والأتم كاف في جميع السجدة في أظهر الأقوال حال الوسعة
وخفت الجبهة بالرفع ارض وما في حكمه قد مضى
وباستواء سجد الوقف لا بقدر لبته فقد عفي
رضاً وخفضاً واجاً ^{الضعف} حفظاً وان زاد عليها التخصيص
في موضع السجود والمكانة كغيره كفي اللبنة المقدسة
موضع الجبهة ^{متمشياً} يخرجها جراً ومن رفع من
فانه يستلزم الزيادة وإنها شغل بالعبادة

وقبل ان يقع الرقع اذ لم يجد
وليس الا صورة التعداد
وهو فوقه على الفضل
او طلب الا فضل مع نقل
ورفعه حال السجود للبدن
او ظهر هناك الرجل غير
فانه ضل قليل معتق
والوضع جد الرقع عن ارضه
وليس بالزائد نابه يتم
فوضو نقل في الصلوة فاستقم
فوضعها من بعد الا تمام
او كفيها من جالس لطلب
عاد اليه بعد للطلب
والعود للطلوع من قبل
من بعد رفع جاء من بعد
وغیره وهو كبر لا خلل
فيه ولا زيادة توهي العمل
والجهرى قد روي عن
الراى وساجد برفع يد
ذلك هذا الحكم من البدن
وليس مفوضا ولكن يجب

وتابع من السجود بخبر
سؤيا لا تخاف المكن
ورفع المجد حتى يضعها
جهره على الذي قد روي
ورفعه السجد ان تعذرا
على الخفاء في السجود انصرفا
والفرغ في تعذر الاربع
ايما به بالرائس ثم العين
فلو كان الرقع دون الا
فالحرم الايام مع الرقع هنا
والقول بالتحجير والتزجيم
لرفع فيه ظاهر الصحيح
ومن يكن ذاعلة في الحجته
فلا يطلب الفرض بكل وجهه
ولو بحجر خفية كما
وافق نصا فيه فتوى العلماء
ثم لا يجيبون ثم الذين
فلينقل في الانحاء المكن
ومن رآه ذلك الايام
وليس ورائه وراى
وللسندتين من ذلك
بذلك التفصيل في فقه الرضا

سجود صدور بلا اضطراب على بين القرن فالبار
ثم على ظاهر كلف فالذن وليس في الزمان شواهد السن
والعذر ان كان بغيرها لا قرب فاقرب بما انقل
ثم الى القريب للقل وليس فيما بعد من نقل
وقطعت الشكلا انتهى في الجملة النقل لها انتهى
وكل ايماء من السجود من غير قيام ماخلل العار الا
فقالنا بوجي قد كرس بالعكس فالزم السووعا
لا يجلس القائم كالجائلا يقوم للايماء في قول اجل
واختلفت صورة الائمة في كل ما لم يختلف فيه المحل
فكان ايماء السجود اخفضا مما مضى عن الركوع عوضا
ما كان في الرأى في العين اذ مع سلب الخفض عن بعض

القول في سنن السجود

كبر لتلك الجدين ايضا وضعاء ونوعا فيهما مؤزعا
حال انضاب ثلثا وقا وشدة من ساد خلنا فواو ارك
وارفع كما سمعت نبيا في كل تكبير الى الاذنين
وارفع يداك الى السماء من قبل ان تروا وجب فقاعد
بين سجودين وفيه استغفر وكررت ذكرها واوسر
وارا النبي الكريم لا شقص ينقص في تلك الهلا
وارفع وانت ساجدا بنا فالعبد في اداق اربا ساجدا
واطلب الزينة بلفظ قدح عن باقو العالم بحيد السند
وليس في الركوع والسجود قراءات القرآن بالمحمود
وقدم اليدين فيه ما والركبتين ناهضا بجانبيا

وضرباً لعضد كلاً ودمع ^{ضمّاً} وطاً واقتراً من الأثر
 واستوى الجبهة للفضل ^{تصب} وحداد في الفضل ^{ضمّاً}
 وقيل لا يخرجها إلا أقل ^{للفق والمقصود منه الفضل}
 ولحد في بقية المساجد ^{ليس سوى الاسم بقوله}
 واحتمل استيعابها ^{المشقة} والوجه كالجبهة نديم بها
 وكذا لا زحام بالأنف ^{ارضق وما في حكمنا قد جعلناه}
 لا يكفي غيره وبكفي ^{منه المشقة لسمي الأنف}
 وراح في اليدين ما قد ^{في الوجه من محلة الشروع}
 اصبرها تجاه اذنك ^{اصابع الكفين ابهاماً}
 واستقبل القبلة بالاصابع ^{واكتفى في الإبهام}
 وفي الجلوس وضع اليد ^{مثل المائيل أخذ}

وما صداه من جلوس فكذا ^{فما شغل البر حيث شغلت}
 وادم وانت ساجد بالطرف ^{من غير تحديد لا في}
 وجالساً من بعد ويجري ^{في مطلق الجلوس نحو الحج}
 والبسط والقبالة والضم ^{هنا كما في وضعها}
 وجلسة استراحة بالند ^{وتكره في النقص بالجفاف}
 وبعضهم اوجبرها فقرضا ^{وقد حكى الإجماع فيه}
 وفي القيام ما هضفاً ^{على اليدين مؤراً}
 بلحول والقول ^{مراعياً لفظاً به مسنوناً}
 وحداد القيام ^{من صاحب الزمان}

القول في سائر أنواع السجود

اسجد قدال كفاية ^{منه خير من مشروع}

وما قد

فاعبد الله بما قد عبادا من طاعة مثل البجودا بكة
 ومشتوى عبادة الانعام سجودهم عليه بالانظام
 اقرب ما كانا اليه من عباد وهو على الوجه لو به سجود
 استدلالهم على بابي تشتم منه حسرة القديس
 اطلوا اكثر تجزى بالاطالة بعام مع البعوض بالاشالة
 وانها شريطة منه على تحمل الجنة من مسالا
 وهي شعار قرة الاهياء وانها لثة الاواب
 اكثاره بخط بالاوزار خط الرجاج ورق الانجا
 به بنانه بننا الخليل ومنه نال الخلة الخليل
 جع امام الساجدين وفي الامسا ربه له طوى
 انهم في الحق المشهود سبهم من اشر السجود

وغيره

وبعثون بسجودهم عند اذغبرهم لم يستطع ان يسجدوا
 اعظم به من على سبط يفضل كل طامة محبط
 للبر له شرط ولا كفيته غير سبط سجود بنيته
 واسجدوا انجدت للناغم او صرف برحمة عند النغم
 وكلما ذكرت شيئا منها ثمان في وعده تقدما
 وكلما دفقت للفرانس وغيرها للسقيض النافض
 بالكل تشكر بالجميع النعا وتسترهم بالسكون منه النعا
 واسم سجد السكون لكل لكمة في النحن بنينا الشمر
 ويجزى له واحدة والا فضل ثلثان بالتعريف فصل يحصل
 بقدر الخدا والحيثنا مقدما من ذلك البهينا
 والختا والى اوبه النحلي وفي الحبيب قدان محملا

وسن في هذا انشاؤنا الادع ومنه بصدور الموضوع
وبعد من الرتب مع المسجد فوجه من جانبها باليد
يدعو هذه الاحوال كتابا فصل في بيان معانيها
واسجد في ايات سجد الكافي عشر وخمسة بعد العشر
فارج منها هي العزائم ثم وهي التي فيها السجود لازم
لمن تلاها مطلقا والسمع دون الذي يزدون اصفاء
فولم يندب وفيه الحزم فقد انيط بالسماع الحتم
في مستفيض السمع الا في خبر بشرة لاحقة قد انجبر
والاربعة النجوم وسورة العلق والفرغ بالآخر منها العلق
وسورة الشرح والسجود في آية لا تكبرون وطف
وفصل في بيان عندنا وديان من ليس من مذهبنا

وفيه ما نذب بقول في جمع سألها كن تلا او استمع
في الحج منها عندنا اثنتان وآية في الهدى والفرقان
ومريم والنحل والاعراف والتميز والاسمى بلا خلاف
وايتا صادر والاشفاق بالافتقار من اول الوفاق
وتدبر في كل آية بها ذكر السجود قدان متبعا
وهو في القول وحكم الاداء ان فان تعجل وان طال اللد
والسبب الاية كلها فلاح سجود بالشرع حتى يكمل
وان يكن لفظ السجود في ال^{سط} اذا السجود بالسجود لم ينط
والحكم في تكن الاسباب تكرر بظاهر الخطاب
وسجد الداخل في نقل في فريضة بولي له ويكتفي
للفق القول به قد يكل اذا كان في حكم السجود باليد

والاصل ^{بالحرف} بالناحية ^{في} ^{في} اذ مع البدار حق القرص
وليس شرط هذا الظاهر من حيث اوضحت والسنن
كذلك القبلة والكيفية فيه جوهر واحد بنية
من غير احوام ولا شهود ولا سلام فيه او تعدد
وقاعد الجبهة غير من كذا الوضع بمثل الارض
وبتحجالة الوضع الدفاء والذكر والتكبير قد رعا
واكف بالشك بمثل ما اكف به هنا وانفق الذي في نفق
انا النجود السرف في الخلل البق مصفا منه في هذا الخلل
القول في الفرائد والذكر
اقراها بلى بركة وثانية فاحدة الكتاب في شائبة
نورة كاملة مغايرة على الفصح والفناري ^{الظاهر}

وانما انقض في الفرائض حال اشباع لامع العوارض
ولا تعد سورة العزائم ولا معذرة وقت فوف لا دم
واقوا اذا شئت بسورة الفلق والناسي والخلق فيهما من
وفي القرآن عامدا اقوال امعها التحريم والابطال
ووالفهي والاشراج ^{حده} بالانفاق والمعاينة شاهدة
كذلك ان قيل مع الاية وفصل بسم الله لا ينافي لا
رنتها مشددا للبسملة فانها سورة خلالة
وانها فاما عند البسملة جزية تفتح القراءة
وفي الاخيرتين ^{الفاتحة} فحبة الاذكار وهي الراجحة
من غير تفصيل فتحة املا واحدا غلث ثم كبر بالاولا
وراج منقولا وبالاولا ^{مطفي} مؤخر الذكر مع الذي اتفق

وهذه الأذكار وهي ^{أربعة} بحر من بحر في السعة
 ولا فضل إلا هو طهرها ^{عشرا} ذكرنا بتكبير الذي قبل
 وعين السورة ثم بسمل فانما التبعين ^ط العمل
 وجاز في أثناء العدول لم تجاوز نصفها القدام
 الأخر التوحيد والمجد فلا عدول من أحد فيا إذا خلا
 إلا إلى الجمعة أو إلى التي من بعد هنا في ظهر يوم الجمعة
 ويعدل الثاني لبعض السورة منها لا في سورة ميسورة
 والأمر بالتوحيد في الفهم على اختيار أو على الترتيب
 واجه بقرآن صلوة الفجر والأوليين للصلاة والوتر
 وما هذا ذلك والقرآن تبيره ويطل الأعمال
 ويلزم الأخفات في الذكر بالأصل والنقل ^ط

وما على التناهي ^{سبدا} ومن كالأجبال في سبدا
 والبعد عما كبر عما كان علم بالحكم لا التناهي ومن علم أحد
 وعالم بالحكم جاهل الحبل كذا تزد وبعيد ما فعل
 وكل من ذكر ودعا فالخط في اجوائه ان يبعث
 ان لم يكن السبع فان يفتد سمع الصوت منه قد ترا
 وهو بالصوت ^{بها} به كمثل صلته يقدر
 والبرهان ^{زاد} على العتاة فالظاهر للخط في الفساد
 وراجع في فائدة ^{نا} يخصها من يخرج لها أنش
 واجتنب ^{العلم} الضيق والعرب والوصل والقطع لمن التزم
 والدين في الساكن ^ط على خلافة على خلافة
 وكل ما في الخوف ^{وجب} المستحب فواجب يستحب

وامن القرآن في الفرض حتم فحفظه وكونه حفظا لزم
وفي اضطرار تجب الجملة ثم اتباع منه برى اتباع
ومنه قرآن من مصحف ونحوه وكلمه واف وفي
ثم لكن ما يجند بدلا وبعد الذكور المساوي انتقلا
والاعتبار بالحروف لا العلم ملفوظا دون الذي سماه
وليس في الحكمة السورة من تعويذ ويجتزى المضطر بالبعوض
والعزم لا يخرج التمام فادية الفرض بالانتماء
وليس في ضاوة الامتثال فلا تقرأ اذ ليس بخروج

القول في سنن القراءة

بعد افتتاح استعذ من قبل تقرأ سورة خفاء وطم
واجهد بسلامتها فما تحقت وطرد في الاخيرين

واذ

واولها ظهر اليوم الجملة ومفرد كجامع بين معه
وزن القرآن ترتيبا ولا هذا وقته مسترسلا
حسن به الصوت بلا غناء وانصح الحرف بلا عتاء
وقف على نواصل الايات واقع لها القلب في العتاء
وسل الديعة والنفقة ويقض به مقام كل منهما
ويجب الفصل بين السورة والحمد كالسورة والتكبير
بكنة الطول من وقف على نواصل من حقها ان تفصل
والحمد من بعد الحمد لحاج صلواته وفرد
كذا ان ياقدا جاء في حقهما يقال بعده على الاشياء
وفي ثبوت التكبير والجل حيثما من فصل الفصل
واختطوا السور المفضل للصبح والقصار والعصر

ونحوها المغرب باختر الوسط ^{القطر} للظهر واسلك العشاء ^{في}
 من القضا النقص والركن ^{وال} والذهب والقيمة الطوال ^{في}
 للوسط الاعلى والشمس ^{ومن} يقول بخلافه ^{في}
 واقرأ بابي الكل يوم الجمعة ^{سورة} لها ولا تدعها ^{في}
 اما الثواب فالمتنافيين ^{ثاني} في ظهور وعصر وظف ^{في}
 وفي العشاء الاصل من الاكبر ^{والصبح} والمغرب بالتوحيد ^{في}
 وجاء في هاتين سنة العشاء ^{في} وفي العشاء ما ظهرها ^{في}
 كذا في الصبح وعصر ^{في} بسورة التوحيد ^{في}
 لصبح التوحيد والاشدين ^{في} في الركعتين ^{في}
 الاخير في اولها والعشاء ^{في} وطيفة ثابتة في العشاء ^{في}
 واقرأ الفرض الصبح ان صبح ^{في} بالمجد والتوحيد ^{في} فضل ^{في}

والحشبة بما لا يفيد ذكر ^{في} مما لا يكثر ^{في}
 والقدر والتوحيد ^{في} افضل ما بين الغيرة ^{في}
 تركوا الصلوة بها وقبل ^{والذين} من اهلها ^{في}
 يجوز من اهلها قد عدل ^{اجز} اليه اذ ارادها وما ^{في}
 وقدم القدر ^{في} على ^{في} بعض ما شرها ^{في}
 وذلك المنقول ^{في} فعل ^{في} فاقضيه فانه فضل القضا ^{في}
 وعكسه في خبر العز ^{في} قد جاء وهو يمكن العلاج ^{في}
 وسورة التوحيد ^{في} فاضلة ^{في} في فرضها ^{في}
 فاقبلها ^{في} بد ^{في} تركها في النجس ^{في}
 وبكى التكرار ^{في} فلا حمل ^{في} هو ^{في} ما ^{في} لها ^{في}
القول في التليد والشهد

في كل من ثانية واخرة تشهد فرض بلا مناظرة
خال الجلس بعد رفع الركعة سجدة الاخيرة وهو مطمئن
واجبه الشهادتين فانهما كذا الصلوات يقول قد سمعا
اكدت الاولتين الاولى بوجه من قبل الاشراف له
ولا تدع الشهادة في الاخرة واعطفه بالاولى على المذكرة
كذا العبودية والرسالة مضافه لضمير الجلالة
وفي الصلوة اضعف الال^ل محذوف غير فصل بعد
ولا تبدل ظاهر ابيض ولا بغير العلم المشهور
وفي وجوب كل هذه نفل والحرم في ذلك والتكليف
وسن في الشهادتين من الزيادة ان لا تقل
كذا تحيات ابي عبيد تندي في تشهد الاخير

وانتم

وافتح القول ببسم الله في الموضعين حامدا لاله
وكرر الحمد ختام الاول والثالث فهو ختام لكل
ولا تبدل الحمد في مكانه عن ما تبدل فيه ما قد وقعنا
وحالة الشهود التواضع على اليسار سنة لا تترك
تجعل ظهر القدم اليمنى على باطن يمينك فذا حق على
ودم على ذلك للتسام وهكذا الاخر السلام
وفي الساتم اخلف^{الاجزاء} احكام التدبير والاحجاب
جز من الصلوة منها تبدل او خارج عنها ما يتصل
والاظهر الوجوب والافضل وكونه تحليلا لادليل
وهكذا اشارة الاواسر ووصفه في خبره الاخر
والترقية جزية السلام الزم منه تكبير الاحرام

ونبة الشليم والخروج به
وهو ذلك صيغ فالأول
ورشدنا وجبنا وصلنا
ثم علينا وعليكم وهما
والجمع أو لا وعليه العمل
وقد يزبد الناد بون الثاني
وكم بدامن قولهم شواهد
واسم السلام في الخبر
فان في البطون بالنا
والج بالاضمار فيها التزم
وهو في السلام باللام

ورحمته الله بسان ندب
ومن المأموم ان يلبسنا
فان خفي من احد
كذلك الاما في الامم العدد
ونا بدا وبنا في المقتل
وفي جميع الفضائل واحدة
افتقير الصدوق في الاما
وهو لمن اراد حزننا اسلم
ويقصد الامام من المقتد
وبقصدان الذي قد اقر
من في هذا الخطا قد صلح

القول في الترتيب والالتزام

ونبت على العمدة الصلوة اجزاها من غير ذات
 ووال بين الكل لا فصل بها نيل بالنظم الذي قد علمنا
 ومن اخل فاما بالاول اعادها فقد اتى بالبطل
 كذلك السهو اذا ما قدما ركن على ركن فركنا ههنا
 وان يكن قد مرهوه على ما ليس ركن فليتم العمل
 وان يقدم غير ما عادنا يحصل الترتيب فيها الزمنا
 ويسقط الترتيب بالناخير منه فرضنا او ندمنا الاخير
 وعلى فصل بين اجزا العمل ان زل في العادة مثله اخل
 وجنوه العدم والسهو ان حدثا بالاسم وبيان المحر
 والذكر القران والذخا اذا حثت غير ما سوا

والله

والجواز كالحال كل فاعية القاري كما المصلي
 وهكذا الذكر والنجاس فبطل الفصل بلاسم حنا
 والفصل المبطل فيها يخاف لكنه بالعرف في الكل عوف
 فالفضل باليسر في التكبير يبطله كالفضل بالكبير
 ولا كذلك الفصل بين السجدة والمجهر كالحج مع التكبيرة
 كذلك الكلمة والكلام والمرج الصورة والنظام

القول في القنوت والتعقيب

اقتضاها وحقها بالثواني قبل الركوع فالقران
 فان نسبت في المحل فابيت من بعد رفع اليدين اقتت
 وان بقت قنوت حزين تنصرف منها وات جالس تخرف
 وقية ذكرته من غير حد وان مضى الوقت لا طلاق

وانه ندب اكبر في السنن
كبر له وارفع بديك وضع
تقابل الوجه وقشغل النظر
واضع بما شئت من القول
بتحاشد مصلحاً
الطلب بالفضل للخطاة
سبع ثلاثاً او ثلثاً بمل
والفضل في القنوت بالثلاث
وفوق ادمية القرآن
فقد اجبر في القنوت
وليس في القرآن في كل عمل
والتن

وانما الخبز بالقرآن
واطلاق في كلمات الفرج
والظاهر اشادهم للقل
والارعة الجمعة والورد
وفي سلام الرسول نبيا
لكن روي الثوريين ^{الرواية} في
واللحن كالتأخير العيون
وكالدعاء كل ذكر قد نذر
وكلنا انصبت فريضة نصيب
ناخبا بن عقبة فاصح
له عقبة كل فريضة

ان يقتضيه بالحدس وان
تفضيلها فيه بقول ابي
فيه وقد ارسلناك بالحق
في مسند الاخبار والحكم
شيء وليس خطره وجهياً
عند ربيعة في جمعة فتزتر
يخالف الحرم بها في جنته
واقطع بخطوة الذي منه
وارفع الى الله به وعقب
ضيفاً اضعف منه لا ينجب
دعوة موعود فليكن يردني

وانه لو لم يبعده الفرض ابلغ من ضرر نجات الارض
ابدا بتكبير ثلثا وارفع يدك فيهن جميعا وضع
وهالو خليله الاغواب واستغفر الله التوا
وسل من الله تعالى ^{عنه} اننا واثرا لما نوره من فوائد
كأن قرآن وذكروا وما وانه اكثر من ان يحصا
افضل به من نفي القتل بجنة الواهر اذ ان الفضل
وانها في فوض يوم لا حب من الفد كنه تفضل من قرب
سنة كل مؤمن ومتقي ما واظلم العبد عليه ^{فثقل}
كبر وحمد بعد فسيح فانه مؤخر في الاوضح
واقسم عليها مائة وعدا واجعل في الاول منها الفدا
واتبع العدة بالليل موحدا لوجه الجليل

وبعد النية المرتبة عدتها من عشرة في اربعة
او في ثلثة وهذا الشهر او عشرة والفضل فيه اذ
سبح بطريق القبر لا شيدل واخذ البجة سنة وامل
اكرم فبانه بجة رغبة من خالص اجمل البجة
وليعرض ايمان فيه ^{في} ولا يبع اربعة واربعاً
لا تنس ذكر الارب السبع وموجزة الكلام الجوامع
منها ما يشبه الهذيل افسر تعقيب لوبل الذليل
والحمد والكوسية والشرها والمالك فيه سنة مرادة
وزيد في الايات اي الشجرة وسورة التوحيد ثنتي عشر
وابط يدك بالاعمال ^{الكثير} من بعد ما فوضه المخرنط
من المهمات وما انفظ لكل ما قسمه من لفظة

والبقاء معراج خفض
ما قد حوى نرد في القبط
بهم وحول فيه سبعاً
تدخ به سبعين نوحاً من بلاد
وضق بالمغرب والغداة
هذا وما من كل انت
والأضال بالصلوة غير
في صدق دون الجاوس
فهي القبلة والطهر وما
يلزم للصلوة للتدب
ختمه النجود للشكر
ما قد مضى بياض مفضل
وهو عقيب الفرض
افضل للنفس الصحيح العرب

القول في جوامع السنن

ما يك بالجنود ولا يتأ
في جملة الاقوال والانعال
والصدق في النية والا
والليس العبد بها ما قيل
الا الذي كان عليه يقبل

وصل بالضعف والتضع
وكن اذا صليت كالودع
واستعمل الوفا والسياسة
واستعمل القاصد الكونية
وخزن الامكام بالثروة
والطلب من المعدن افضل
واخذ لدى الخصم بالعبا
شركا وكذا با واتباع العادة
اياك من قول به تفقد
فانت عبد لهما لك تعبد
تلمح في اياك فتعبد
وانت غير الله تستعبد
بني جلد الباطن ما من
ما اتع القبيح في ربي حسن
حسن له الباطن فوث الظاهر
وتباليه وان يوسعفر
وستد الطاعة بالنفكر
وم قيام المائل الذي
ما بين ايدي الملك الجليل
ومن تنابى من المسؤل
واعلم اذا ما قلت نا

وكرمه واحصل العبد
وارفع يدك كلما كبرت
في السجدة وعموم ما نقل
ومين النكبة والرفع لنا
واشغل يدك عند كل
واضعهم على احوالهم
واخرج الكفين من كمر
واجمع لها الطرف بكل
ولا تدع فيها خضوع
واجلسني اجلس بالتواضع
فانه ترجع كما مضى
نعمني غير الانتعاش المتدا
سمعت فالرفع بكل دو
يقضي بان الرفع ندب تنقل
سأله رعاها لها
بموضع خضوع مفصل
الا اذا استويت بها
ثوب قفاز فذلك الحسن
والجمع منها جامع للبال
والمكبين ولكن مصونة
الاجلاس من تيامن
والخيار ما يصح ان يرفع

ومنه الركوع والشعر
والصلاة الصلوة
اطل ركوعا وسجودا ودعا
واثر الطول فيهن على
وما سوى ذلك اود كبر
والافضل اجهار الاثام
والجهر للفرد في الجهرية
الا القنوت هو جهر في الا
والظلمة زيار العدة
والطريق السؤال واليحيى
وفي الحقيقة ركعة بالف
عاصيب الملك العبود
فبالصلوة تكمل الصلوة
الا لادام خللا فادعنا
وانه فالطول فيها فضلا
بالكل من جهرا وخفيا
في الكمال والسر الذي تمام
والسر في صلوة السرية
كذلك تسبح وما به التوق
مع وضع القول بما قد حققه
والسبط والخاتم اجل
فاغتنم الرجح فخذ الضر

وضعت المرأة في الآداب
 وزينة الحجاب والخضاب
 والشرع لا واختيار الأستر
 في الفعل فالستر لها هو الحجب
 نجح بين قديمتها ان تقسم
 وبالبدن الذي ^{تقف} ^{الصلابة}
 شاغلة ان ركت يدها
 في فخذها دون ركبتيها
 ولا تترك ركبتيها الا ورى
 ان يستر بين يديها
 تبد السجود بالقعود
 ولتضم حاله السجود
 لا طنة بالارض لا ترفع
 وفي الجلوس مطلقا ترفع
 تفسل في نهوضها ان لا
 فان هوت لا تدع اعتدالا
 ربح الصلوة خلة النفا
 وسعي الآداب والاحلا
 وكل ما ينافي العباد
 وما يعاب مثله في العباد
 وكل ما يبعد فيها الصبا
 وكل ما ينافي مسوقا عابدا

النجس
 الكفا ومع

وكل ما اشعر بالنكس
 او ففلة من الجليل الكس
 وكل ممنوع غير حطر
 وان يكن غير جلي الشر
 فلا تصل كمالا ثقيل
 او ناعسا لا تعين قبال
 او غافلا او غائبا اولاهيا
 او عرجا مستورا او وائيا
 او حازقا او حاقبا او خافيا
 او صالبا او صافيا او فافيا
 ولا تخصر وهو كبر وسام
 قد عذب الله به بعض الامم
 وانه التواكل الذي منع
 نزع من القلب ومنعه سمع
 لا ترفع اليدين فوق الرأس
 كانهما اذان خيل شمس
 ودم اصابعك لا ترفع
 فيها بتشيك ولا تفرق
 ولا تمط واربع الثيابا
 ولا تجشما استطعت ادبا
 لا تمخط فيها ولا تنضم
 واحبس ولا تلفظ بها فضل القوم

والرف لا تطلق ولا تمنع واشع بما كنه المنع
ولا تحذف نحو شئ بالنظر ولا تطلق للسماء بالبر
ولا تلتفت شئاً برأى ^{جد} ولا تصفق للنداء أبداً
وعقصر شعر الرأس ممنوع بالخط على الأتوى وبعضه
وما على النساء من تصديق في عقصرهن الشعر ^{الضعيف}
والجفن مكره كذا الأقفاً بمعنيتين فما سوا
وهكذا التليق والتدخ وسلة النابذ القبيح
أياك فهما من حديث ^{النفس} وهم ما تغدوله ونسي
وانه اعظم شئ واستند وقيل ما جازم عن ذلك
واحد من استماع ^{الرس} فانها مصانداً للناس
برصد بالعائد في العباد ^د حتى يطلع بالعامر

والبر

وليس بالنار حتى يتوكل فاقطع صباك كره والشر كما
واين على الفضة فهناكنا سند تزع فيه حتى ضلنا
والجذب موانع القبول لعمل من عجب جبرول
فلهن العجب بما قد عمل شئ ولا يصعد شئ من بدل
والذهب فهو من صلوة ^{العجب} اذ لم يؤمن به كالذهب
ومر اسد الخايات ^{جبه} حبس الزكوة والحقوق والآية
وبالنشز والابواب والحد والكبر والغيبة حبس صلا
اكل الحرام اعطى ^{السكى} سرب بل كل فحشاء وكل سكر
عليك بالنقوى فمنها تنق وانما يقبل فعل متقى
بطلها عمداً وسوء الحش بعد بيع مطلقاً ^{حدث}
كذا السكتان بطل ^{والعنان} يكسر فيهم الاسم في واي

بطل الصلوة

والأكل والشرب إذا ما كثرًا كماء الكثير من فبرًا
وفي القليل منهما قولان ونحو الاسم حلة البطان
وباعتبار العطف مثل الفلاة في أكثر الشرب ينفع العلة
ويضعف القول بأن الكثرة لازمة حاصلة بالمرّة
وحقن بالغامض غير الأول في أشهر القولين غير الأول
وفيه تخصيصًا بعد ادعى بعض النسخ وهو غير المتفق
ومنتى البطان في عسمة عند ادسها نفعه اتم
ويبطل النفاة الأوراء ويبلغ ايمانًا وإيسرًا
أوبين جنبيه وقد تعدا وما عد ذلك ليس مفسدًا
وتبطل الصلوة بالتكلم عند أوله بل حرف مفهم
أولًا إذا بواحد فاعداً وان يكن لفظاً من الوضع خلا

ولا يخل التحد السهو على وان يكن لفظاً من الوضع خلا
وكالكلام القول في السلا ان سبق المحل في الاحكام
كذلك التان المبين حرفين في المشهور والابن
كمله والقبل والقول في كماله اذا كان لأخره وحي
والفتح والفتح والفتح كالصوت عند أعمد لا يقد
فانها خارجة عن الكلام فتلحق الأفعال في حكم علم
ومثله في الأولين أتوى لولا اشترها رعين في الفتوى
والفعل عند مبطل إذا صوت به لا ما بدأ بجرّداً
كذلك البكاء لا لاخرة اما لما فقه الناظرة
ويبطل الكف بما من وهكذا التامين بعد
وبلنما حالة النقية ولا عيان من الكيفية

فان اخل في الم نفسه وان عصى بالترك عن تعد
وكل فعل لم يخل واخل عدا افعال كذا بطل العمل
وان يكن سهوا الحو^{صو} وهو مع السهو بالضرورة
وما في ظن الفرق غير الذي سمعت للجد تبع
وكل ما يفعل باضطراب لا لا تقار فهو اختيار
ولا يضرك الكلف للخطو برفع كفيه معافه فتسو
وفي الكلام والجماد^{نكلا} وجه وليس ذلك بالاصح
والاضطراب في الحديث كنع مع الفساد بجميع
وفي اختيار يحرم الاجال^ل وقد يباح وله احوال
هنا الى الجنة قبل^{نقسم} والتدب كالوجوب^{والنظام}
ونبه الابطال والتردد فيه وفي المقصد مما يفيد

واست

واستثنى من ثابتهما قد جعل بالحكم والمبطل مطلقا محلي
وزيد فوض مثل نقصه وفي زيادة المندوب^{اصطف} وجب
والسك قد بطلها وبقا^{ان} تفضل الله فيها^{بقا}
ما يجوز من المقارنا
لا بأس بالقران فيها والذكر واستثنى^{منها} في اننا
وموجب التخي في العوائم وما يخل بالنظام اللازم
وبدنة محدثة لم ترسم وطلب المطلب^م
وكل ما قل وليس بالكلم فليس شيئا مبطلا كما علم
كالصوت والحرف الذي^{لا ينفهم} وزايد^{قد} قدرا ولا ينظم
مثل الذي يظهر في النعال ونحوه من صيغ الافعال
وجاز فيها ان يبا^{يد} وفيها عند دعا^{احد}

والذكر والاملان بالقران والذكر للاعلام والادب ان
 كذلك ان بنا والشيخ العصا وان عند الركعات بالخصف
 وبسيط الايات بالعود والذكر بالاصبع في الجود
 وعد استغفار في الوتر بجعة ونحوها للحصر
 والخل والوضع لطف قدنا والضم والارضاع حتى فيكنا
 وقوله لعقربا وحسبه فخذ ونحوها مرويته
 وشي خيرا لخلق بابل بفتح منها اكثر الاسباب
 والغالب القلة بما قد وموهم الكثرة لا ضد سرور
 والمجد للعطاس مطلقا ويندب بالشميت في قرطاج
 والرد للسلام بالمثل فقدم السلام والعكس اجتناب
 وينبغي نهاية المثلثة لا يحصل ان يتع على الكلب

فان

فان يكن مصبغة الكتاب فذلك الاثر بلا ترتيب
 وفي وجوب الرد في عكس في نحو تغييرها وجه حفي
 واسمع الرد ولو تقديرا والصوت لا ترفع هناك كبرا
 ومن عصى في ربه لم تطل وان ان يضده في الامثل
 وكل مكره مضي فضلا يدخل في الباب فليس بطلا

القول في بقية الفرائض المحجة

فريضة المحجة ركعتان جماعة وفيها شرطان
 الخطبتان قبل الاخذة العقل والبعد عن اخوة خلت
 فلا تقام جعتان الا بفرسخ في البين لا افتلا
 مادونه مفسد غير مقارن تكبير او لاحق
 وباحتمال الفساق فيسد ومطلق التقاليد يرشد

وهي على النيبين لو كان العدد مع الأمام سبعة على الأسد
فان يكونوا خمسة أو ستة في على النجرب لبت بنة
والعقل والبلوغ والذكورة شرائط في العدة المذكورة
كذلك للإسلام والايان شرائط الصلوة كلها مع
والبيع للجمعة ان تم العدد بشرط فرضه على كل احد
فالمخرج من حد فحين فكان في الغاية او فالين
وما على تجاوز الحد سعي ولا مقصرا وعبد
او هم او مريض او عجز كان له عند كجز من من
كذا النساء وغيرهن ان شهد كانت عليه وبكل تعقد
وان يكن مسافرا أو عبدا ان كان من اذن له تصدي
والعدة المذكورة شرائط لا تكون جملة ذات امتداد

في كل البائة اذ انقض العدد جملة ووحده اذ انقرد
وكل شيء في الجماعة اشترط او في الصلوة مطلقا فيها^ط
وزم على الماضي لهذا الشأن اذن الأمام العدل في السلطان
فانما رتبة الامنة بعد النبي رؤساء الامة
بقية الأمام او من نصب على الخصوص كلام من رتبة
وحكم في غيبة الأمام اجم معناه على الأقسام
وقبل بالبيع لفقد الشرط وقبل بالاذن لنقص عطى
وثالث عشرها واعتقدا اطلاق ما حكمه بتدبيره
وقيد الاطلاق بالاجماع على الشرط السيد المطاع
وفي الروايات له من احد والعقل النقل منها ما عند
واوسط الأقال فيها^{سط} الامة والاجتهاد في الأمام احوط

ولا يقيم الفرض غير المجتهد إلا إذا كان إليه يستند
وليات بالجمعة والظلمة في ذوحية في الفرض حتى يقطعها
وليس في ذلك للتأخير وجب كحافظ ولا التخيير
ووفى الزوال المثل على مشهور قسوى من التوضيح
ومقتضى النصوض في وقت
والجفتان في صلاة الجمعة في الركعتين ستة مائة
ومثل ذلك الحجر بالقرآن وإن برأه في القنوت ثمانية
بقية في أولها فبركع وليأت في الأخرى بأدبره
ويستوي الأمام والماء في ذلك في القول لا في الأثر
الخطيبان
الحق قبل الصلوة الخطيبان كما عرفت في خلاف وهذا

وجاز في الأضحية إبقائها على الزوال الصحيح مسلم
وشدة واجبه والآخرة جواز مثل الوجوب أنكروا
وحدة الخطيبين في الأضحية تلزم كخطبة من قبل م
وجلة خفيفة في التبين مع القارعة في الحالين
وان برأه في الأضحية على التخيير ونحوه في الأضحية
وظهر في الأضحية مطلقاً فاسم الصلوة فيها فدا لطفنا
ورفعه الصلوات بجميع من فرضها بدونه لا يشترط
ولو يتقدم كاستماع الأضحية اذ حكمنا بأن ولو قدم القسم
وان يكون بالبيان في وان يكن بخطيب غير العرب
بالجمعة والصلوة ثم الوضوء في كلتا الأضحية في حضور الوضوء
من غير تعيين خصوصاً

افشاها من فضل وخطبا
 خطبة من مثلك الخطبا
 وبقرا غرام سورة او آية
 كآية الاحسان في الكفاية
 والحزم ان تصنع لقول من خطب
 وبنك الكلام الا واجب
 وليس من بار اذا سلمنا
 من بعد ان يفرغ حتى يحيا
 وندبها بلا حجة الخطب
 لنا الخطبة بالفسوب
 وكذا مواظبا على الشئ
 بالفعل وفاقا لقول الحسن
 معتمدا على عصابة يوسف
 في حال الازمة وحال الخوف
 ويند التسلية فيه
 منبه مستقبل الى
 وبعد الجلوس قبل الخطبة
 حال الاذان فيحقو خطبة
 وجا تقديم الاذان في الحسن
 عارفي المرقع وهو حسن

ولا اذان في الشك في الجمعة
 فانه تقى او فتوى بدعة
 وقد يسمى بالاذان الثاني
 واختلفوا فيه على صاحب
 سن يكون المزمع يوم الجمعة
 من بعد طهر وطهره حدث
 بالخلق والقيام والنور
 والحف للشارب والتعطر
 مراعي لا كل الآداب
 ولا بيا لا فضل الثياب
 مؤذرا لا مراخذا الزينة
 مستعمل الوقاء والسكينة
 يدعو بما يوافق من الفضا
 ويظن الخشوع والخشعة
 تمام عشرين على فواصل
 ولا ارتفاع والقيام الحسن
 عند زوال الشمس فهو الاصل
 سداس الباقيتين

بقية الشئ والاكمل

ودونه تقديم كل ما جمع على الزوال مطلقا كقوله
ودونه كل الزمان يوت بالكل فيه كيف ما كانت
وليد البرج وجوبا والسفر بعد النداء قبل فرض قد حضر
وسائر العقود والمواضع مثل ما منعها من اجتماع
والمنع من بيع ومباة الخوف لا يمنع القصة في القول ^{حتى} ^{لا}
والطوائف سفر قبل النداء كراهة وربما تقيدا
بما اذا امكن التعدي قبل النداء فاما مضي ^{من} حد

العيذان

فريضة العيدين كنهان بعد ما بخطب خطبتك
وهما واجبتان وعلى تقديم شرطهما ^{لا}
اما الحضور كاستماع الخطبة فليس بالفرض وحقق ندب

وانما فرض بالجماعة عن امر من حق بار الطاعة
بخصة بلهم باثم منهم اربعة قد جمعوا شروط فرض الجمعة
فان تقف اوقات شرط ^{الفرض} صحت على الندب بهذا الفرض
بلا تقار وبلا اجتماع للنق والمقول من اجماع
والفضل بالفرض ^{التي} شرط وليس الشرط في دين
فجاز ان يجزئ الحلق ان كان في الفعلين ^{نقل} فعل
ونقط العيذان ^{نقط} من جمعهم وهم هناك ضبطوا
ووقتها في اظهر الاثر ^{بين} طلوع الشمس والزوال
وما على من فانه الوقت وقيل بل في مثل وقفاتضا
من عدة باربع موصولة وقيل بل باربع مفصلة
والعيدين ^{التي} من دار على شعاع من التكبير في الكيفية

خمسة الا اذا رجع الى خوفه
 فضا كذا فوضاه الا خوف
 كل نوت قبله تكبيره
 محله القيام بعد السورة
 وليس اذان من الاركان
 قطعاً فلا يبطل بالسيان
 وانهم في الشك البطلان
 فان تبين زيادة فلا خلل
 والزائد ان فيها قدما
 جميع من صله ولو متسا
 وميد الامام في الركوع
 فبسط الخطاب للجميع
 كذلك البعض اذا ضا الحيل
 ولا قضا فيها بعد العمل
 والوقت ان يقع الوقت
 بخص بالتكبير وحده ولا
 والواجب المكن فيها
 مرتين فيه حتى يقطعها
 وخاضر العبد يوم الجمعة
 جازله ترك حضورها
 سئل القاصي وفي القاصي
 فان ان فليس من ناص

عن فعلها وبخبر الامام
 فضا وقد سن له الاحكام

الستن

قد سن الامام فيها ما
 مكة فلبوس عليه السجدا
 فان يصل في البلاد صلة
 تحت السماء لا يمتثل فلاح
 وليكن الخروج بعد كل ما
 قد سن في الجمعة ان قدنا
 كالصلوات الطيب والذين
 والاعظام والروا البني
 والمشي بالوقار والكفة
 والذكر فيه والخفا مسونة
 كذلك الطلوع والشيم
 والحجر الكبير والكوس
 وباشر الارض بعد الفرض
 فليس فيه غير الارض
 ولا اذان فيها بل جعلها
 قول مناديا الصلوا بدلا
 بكرة الصلوة في النداء
 ثلث مرات في الاول

والجهر فها سبب اطرد
 في المقتضى به وفيه انفراد
 والسورة الفضيلة في الاصل
 والتميز بها قد تلتها الفضيلة
 وارفع يدك حالة التكبير
 واقترب من رسوم الدنيا المشرقة
 نقتن من حفظ وغير حفظ
 عن خط الرجاء وسامع لفظ
 واطعم واطعم يوم عيد الفطر
 قبل الخروج ولكن بالتميز
 واخر المطعم يوم الاضحية
 حتى يعود واضر الضحية
 والفطر بالترتبة في الفطر
 والمنع منه لا لعلة قوي
 وخالفوا الطريق في الاباء
 فارجع بغير مسلك الاذعان
 ومن اكبد السنن التكبير
 والله في الذكر له مسير
 بعد العشاءين وبعد الفجر
 والعبيد لا في ركعتي الفطر
 وبعد العيد يوم الاضحية
 لانعام العرس حسب اضحية

الاثني بعد خمس عشرة
 فريضة من ظهرها المقررة
 صورها التتميل بين اربع
 ما بين هذا الحد وبين المقطع
 وبعد هذا زيد في الاضحية
 تبلغ ستاع تلك الزائدة
 ولا تنقل يوم العيد من
 قبل الزوال غير ركعتين
 في مسجد النبي قبل العيد
 وما عداها منع بالتحديد
 والمنع في القضاء الكلية
 يقع بطريق المنع في التحية
 لا تحمل المنبر فيه واصنع
 شبهة من الطين له في المنع
 والحمل للصانع لا لحد
 بكونه كالخروج بعد الفجر
 في سفر لا قبله واطلنا
 هنا كما في مثله قد سبقنا
 اما اذا سافرت والوقت دخل
 فليحظر معلوم لتقريب العمل
 صلواتها

نزع بالكسوف والخسوف ورقيقة الارض بالخوف
 كما صفت الرياح الخارقة وظلمة شديدة ومظلمة
 وصحة هذه منار تظهر في السماء او اوار
 ونحو ذلك من اخاوي ^{السماء} كما من النور الصحيح على
 وما يذابة في العرف منها ولو في الارض مثل الخف
 ومقتضى العزم في الرواية فرض الصلوة عند كل اية
 والحكم مقطوع بدة الزلزلة للنور والفتوى بنقص المسئلة
 والشرط في الخوف خوف انقش فليس للنادر فيه من اش
 اما الكسوفان في الاسم ^{انضبط} فرضهما من دون شرط
 انكشاف الكل والبعض كسوف اخاف من شاهده ام لم
 ومثله القول بفرض الزلزلة ^{لا} فلا اسم سبب لا شرط له

دوي

وهي من الاسباب الانافات ومثلها قصيرة الانبات
 وفي القضا بالخوف فيها نظر وعلة الاشر فيها ^{ظهور} الا
 والوقت في البائة تمام ^{ية} من ابتداء اخذ للنسابة
 حتى الكسوفين على قول ^{خلا} وقيل بل لا اخذ في الا
 واختار هذا القول ^{كل} وما يبريد اليهم غيره في
 فان يقتصر في الفرض ^{سقط} وان وفي كفة على النمط
 لكن اذا طال تعداد ^{من} اخوه مقدارها في وقت
 واقضى الكسوفين اذا ^{افتقروا} او كانت في الفرض من علم سبق
 ولا قضا لهما اذا انقضى ^{من} كل على المختار فيه المصطف
 والعلامة بالاية ^{قضا} غيرها بالاختلاف بين تقين
 وفي وجوب البيان ^{جهل} وجبه قوي في سقوط احتمل

وان توافق اية وتسيه في وقتها الفريضة الموصية
فقد مررت في اقلها والبقول للآخرى بلا خراع
وان يضيق وقتها فقد في فريضة اليوم بامر ملزم
ثم اتفق بعد ذلك في فرض الامة ان استقر الفرض في البداية
وان يضيق وقتها فاعزها ولو صلوا اليوم والخلف ارتفع
وان بدأ الضيق في العمل في غيره فاقطع وعلا ذلك
وابن على ذلك في الآية لا في غيرها واستأنف العمل
وان بدأ الضيق في البين فالوقت وقت الزم الفرضين
فان لم يبق بالفضل الذي واقطع له الآية للصالح
واحتمل الفاضل في التماسه في حينه في استيه
في كل فرضا وخصوص فرض وهو بقا ركعة للفرض

ويضعف الاول بالذي في ولا كذا الثاني فذا قد تضرع
والسبب على الفريضة من حقها السبق على اليوم
في سعة الوقت فان لم تقض بها فلا ضيق في الفرض

الكيفية

فريضة الايات ركعتا عشر ركعات تضمنت ان
كذلك القيام والقراءة خمس اجعلت اجزائة
تفتح الصلوة بالكبرية وتقرأ الحمد بها والسورة
قبل الركعة فاما في العشر وذلك لا يغير مكر
خالفا اذا اجبت بين السور وان تشاء تكررها فكرر
وجاز في السورة ان في ركعة تكمل في خمس معا
ادنا في كل قيام اية بل بعضها ادعت الرأية

فبكتف بلحم من بين في الركبتين وبصورتين
والج نابين كاه الارين في دكة جاوز دكة بين
وليس فيها من تمام السورة في دكة بد بكل صورة
فدقة وغيرها سنان في حوزة التبيين لا القرات
ولا زمان في قيام واحد فاعلى جوائز من شاهد
وكلنا دكة من تمام بدأت بلحم لدى القنابم
وان يكن من بعض صورته ^{فاله} حمد وصل بما قطعت او لا
وفي القيام من سجد ^{تفرغ} اتممت او بعضتها ما يتحف
وفي البناء ههنا وجه ^{قوي} عليه قد له يوم ماري
ونديها الصلوة والمنا ^{جد} بيان لما يحول فاقصد
وفعلنا جامعة ولفنا احتوت القرصا او بعضها

كذا القنوت في جميع الشفع مرابعا موضع في الوضع
وجواز خامس وعاشر وجه كذا الاحتراز ابلا
اطلها واكد النطويل في الشمس فلامر بها مهول
والعودان اتم قبل الاجل او الدعاء آجالا مستقبلا
كذا اختيار صور الطوال في الكل من عشرة على الكمال
جس والروم كذا النور والنج والحج بها ما شور
والكهف مثل الانبياء ^{فد} وجامع الكل بغيرها الطرد
وفاصبا الفص ^{الفصل} زلزلة والشمس يتلوها القر
وفد وجهنا اثر في الشمس عند الكسوف ما به من باب
وساوي بالقرائة الفنون وهي من التقريب لن تقونا
كذلك الركوع والسجود فالا سوا في كل ما مقصود

ببينة في الجمع لا المجموع كل جملة في خبر مرفوع
والجهر في الإتيان بحجب حتى كونه التثنية وهو داب
والقول في الكسب بالآثار يضعف بالإجماع والاختيار
ويند البكبر كل ما رجع من قبل ما هو في كل ما رجع
الأربع بعد التجرد فتدبر فبمع المعهود
والرفع للبدن ندب علم في الكل مرسوم ما رسم

بقية الأحكام

فرضية الإتيان فوضيهم نعم من يجزي عليه القلم
كلهم والخاضع والبصير ما قابل الجمع من نصيب
وكالرجال في وجوب النسا مما عدا أحاطة وفساد
فأعدها بين من آراء في ذات الوقت لا في قضاء

أما الذي ننتقل العمر فأنها ملزم بعد الطهر
في على شرائط البوابة وما جاء من وصف وكيفية
والاختلاف في لئلا العدة في بعض ما كان فماذا اعتد
فالمر من ركوها أركان يلزم من تغييرها البطلان
علا وسهوا زاد فيها أو نقصي الاتصال بالظاهر من فتوى
والشد في الركعة لا الأربع يبطلها إذا في المجموع
وهو بها كغيره إذا انتقل يفسد ويأتي أن يمكن على الحل
ولا يعاد باعتباره العمل إذا استبان من بعد الظل
أو الالأول شكه كما لو كان امرؤ وسطين مبرها
ويحل الإمام عن اقتضى به القرائات بلا خلاف إذا
لا غيرها قولاً وفعلاً ادرك فيه المقتضى أو سبقاً

ويبلغ المأموم بالإمام ان ادرك الإمام في القنات

قبل ركوع أول وفيه لا غير الأصل الذي ينبغي

فان ان بعدهما لم يدل حتى تقام الركعة التي تبلي

وقيل في ذلك قول آخر في كل ما اعتقد ما لم يغتفر

صلوة الطواف

فريضة الطواف ركعتا بعد طواف الفريضة فريضة

في شك ولو باخذ قد أو التزم للطواف المستحب

وما يند وبها الطواف سبفا ندب ومثله من ندب الطواف

عند المقام الفريضة لا ذلك للخيار من مضى

وخلفه احوط والتقدم عليه في الفريضة انما يجزى

ويجزى القرب في الرحا م من المقام ما سوى الامام

وجاز في التبع المجد حتى الذي في يد يمينه والآخر

ومقتضى التحقيق في الاضبا وجوبها في الفريضة بالبدار

فاخر الفريضة اليومية منها كذا الآية الوقتية

في سعة الوقت والاعتد كذا عليه ما اخذ بالان

وان تقارن اية فورية كذا ما على الخبر بالسوية

وان تقارنا بالاولوية لكل ما اخذ بالاولوية

ومن اخذنا سببا ^{ارجل} وسنن يعود على حب

او استبان للصلوة ^{الجل} ومثله من كان من اجل

وجع العالم ان يتكنا وليس بان فقد التكننا

ويؤم الغيبين ^{للهيب} فيها ونوعه من واجبه مستحب

كذلك الاداء ^{القضاء} ان يثبتنا وفيها خفاء

ومن في أولها التوحيد والمجدة في الأخرى وهذا
 وأخر التوحيد في الرثاء ^{بها} ورجع اسند الرواية
 ولم اجلسوا ^{فيها} نقابها فانها مغلقة

وأمر عقيب ^{الفتح بالفتح} هو ^{من الكتاب} وقد فقت
 من متون هذه الرسالة ^{في شهر ربيع}
 الشريف في يوم الأحد رابع شهر ربيع
 القعدة الفقير المبكين أفل الطلاب حسين بن عبد
 بن غلة علي بن شرف الدين رحمه الله ^{السنين} ٨٢٨



هذا كتاب مقاصد العليم

في
 الحمد لله الذي رفع منار العلم وسهل سبله وفور على كل مسلم وصلى على
 وخصله وجعله شعار الاختيار وبرك الانبياء واعظمه وقدره واجبه
 بشه وشهرو الصلوة والسلام على اهل العلم والاخرين والاولين واسبق الانبياء
 والمرسلين فآله الهداة المهديين واهل بيته الطاهرين عيين مصابيح
 ومفاتيح دار السلام وبعده فيقول العنقم بحمد الله القوي جليلة بن
 نور الدين بن نعمت الله بن عبد الله الموسوي نجاشي رضي الله عنه وارضى الله عنه واسبل
 على حوزته وعيوبه هذه القاصد العلية في جوابات المسائل العلوية في
 بحار المولى الجليل والعالم العالم النزيل الموفق السند والمكرم المولى
 صاحب المحامد والناشر وجازي المنة والفا الشيعي الفياض البرور المغفور
 الشيخ محمد بن الشيخ عبد الله الجلي الجلي في المحيز في احواله الله شانه وصانه عاشانه
 وحقق اماله واصلاح احواله وكراماته وذللك لما شرف في امير عجبته فآله
 الايض السانعة ان المسؤل العلم بها من الشان في بيت له فله بفضلته

وكمرة تفرط في اضعاف واستمراري في التعطل وتعود في التخييل وتعود
من هذا الخط الجليل وضيق في من سلك هذا السبل واعتذر بالاعتذار
بمصادق في الدعوى لا يخرج من عن الفتوى من ثاب ضم النفس والتفكير
فلم يزد ذلك الا حذاء وتاكيدا الى ان لم يجد من امثال المحدث مع ما انما
من رد الناظر وكذا في كل واحد من البان كرامة الجليل وان قدرت على التاكي
بيان وجوه المسئلة واستفهاما حضرة من متعلقاتها من غير ضمان
مايجب لم يخرج كتابا في دليله ووضع سبيله بالفتح او بالتاليح من غير الله
احسن الله حاله بالتقليد فانه اجل من ذلك وانادوت ذلك والله الموفق
المسئلة الاولى ما قد الواجب المعرفة على كل حال وما
يلزم من المعرفة بالنية والامة الطاهرين صلوات الله عليهم
الثقة بالله وحده والى الجليل الله الاسلام محمد بن يعقوب رضي الله
في كتاب الخلق والصدق في الحديث محمد بن بابويه قدس سره في كتاب
التوحيد فيون الاخبار بسنده ما عن الفتح بن زياد الجرجاني عن الحسن
سبله عن ابي العزة فقال لا اراد بانه لا اذ فيه ولا شبه له ولا نظيره وانما
ثبت بوجود غير فقيد ليس كالمشايخ وفي الخاية والتوحيد طاهر في تمام

فان كتب الى الرجل يبيع ابليس ما الذي لا يجزي في منزلة الخالق بد وتكلمت
لم يزل عالما وماسعا وبصيرا وهو الفاعل لما يريد وفي الكافي وسئل ابو جعفر
عنه الذي لا يجزي بدونه في ذلك منزلة الخالق فقيل ليس كذلك ولا يشبهه
لم يزل عالما بما جاء به من بعدة طرق صحيحة والظاهر ان منزلة من يبين
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما بنيت عليه دعاء الاسلام ان اخذت بها
وكفي علي ولم يفتني في جهل ما جعلت بعد فقال شهادته ان لا اله الا الله وان
رسوله محمد والارواح باجاء من عند الله وحق في الارض من الزكوة والاول
التي امر الله بها ولاية النبي فان رسول الله صلى الله عليه واله قال من مات
امام مات ميتة جاهلية قال الله اطيعوا الله واطيعوا رسوله اولي الامر
فكان عليهم ثم صار من بعد حسن ثم من بعد حسين ثم من بعد علي
الحسين ثم محمد بن علي ثم هكذا يكون الاركان الارض لا تصلح الا بامام الجواب
هذه الروايات وما في معناها كاشفة عن سهو من الخطيب في هذا الجواب وان
القدر الذي لا بد منه من هذه المعارف امور ميسرة قريبة الحصول سهلة
الاشارة لا يصعب تركها من بلوغ رتبة التكليف بل تحصلها من الفهم
وايسر رتبة وتبع بشرط خلو الذهن عن الشهوات الدنائة والشك والافتقار

وهذا

وهذا هو الامور بالحكمة المناسبة بعد ان انظر العالم الذي ليس له جميع
المكلفين القوي منهم والضعيف والقادر والعاجز والذي لا يخطئ ولا يغلط
والكبير والضعيف والعالم والجاهل والعاي ينبغي ان يكون في غاية النور
والجلاء وسهولة الادراك والقرب من الاذهان لئلا يكون للناس على
حجة وانما زاد على ذلك مثل معرفته جميع صفاته تعالى البتة
والله الحسن ومعانيها ووجوه الاطلاق والفرق بين صفات الذات و
الفعل ومعنى ^{عصية} ~~شكلا~~ وحقيقة القضاء والقدر والفرق بينهما ومعرفة
النية والامنة عليهم السلام وفضلهم على سائر الانبياء وعدد معجزاتهم و
اعادهم وتواريخ ولاواتهم ووفياتهم وكيفية نزول الوحي على النبي
ومعنى الروح التي مع الامنة عليهم السلام وكيفية تسخيرهم وغير ذلك
من المطالبات التي يحتاجها المتكلمون فكلها امور زائدة على الواجب ^{الغني}
ثم قال علماءنا رضوان الله عليهم بوجوبها كالأجزاء وكذا
وجوبها لتوقف عليه من العقائد مثل الجحيم والامر الغائبي ^{احال}
الجواهر والاعراض ونحوها على سبيل الكفاية لرد شبه الخصوم ^{للمؤمن}
وحماية عن الغضب قالوا الواجب من هذا النوع ان يكون في كل طرفة

انظار الاسلام منه يقوم به بحيث يمكن التوصل اليه عند سبيل الحاجة
واعلم ان كبراً من علماء الاسلام صرحوا بان القدر الواجب اليقين
من معرفة الله سبحانه وصفاته وان كانت امور غريبة لا يمكن في غيرها
بالقليد المسمى هو اخذ بقول الغير من غير حجة بل لا بد من الدليل قالوا والاراد
بالدليل انما نطق به النفس حسب استعدادها ويمكن اليه القليد
بوجوب انبات هذه المعارف والمجزم بها ومنع عن تطرق كل شبهة الى العقيدة
المكلف وغيره من التقليد الجاهل والي الضرب كدليل الجور ^{التي لا يمكن} ^{بالحصول}
ملكه الاستدلال بالقدرة على الاستنباط وغريب المقتضا ^{او اقامة احد} ^{الزوا}
على قوانين الميزان بل ان كل كلمة من الواجبات الكفائية ولسلطان المحققين
نصير الذين لم يسيئوا ملكهم سعيه بقالة حسنة في هذا الباب ^{ما رواه}
قال تعالى لبعض اصحابه اعلم ان الله اخبرنا ان الله اخبرنا ان الله اخبرنا ان الله اخبرنا
ما يجب اعتقاده على المكلف هو ما ترجمه قول لا اله الا الله محمد رسول الله
ثم اذا صدق الرسول فينبغي ان يصدق في صفاته الله واليوم الآخر
وتعيين الامام المعصوم فكل ذلك مما يثبت عليه القرآن من غير منكر
وبرهان ما في الاخرة فبالايمان بالجنة والنار والمحاسب وغيره

واما في صفات الله سبحانه في قادر عالم مريد قادر متكلم ليس ككلام غيره هو
السمع البصير ولا يحيط عليه ان يحيط هذه الصفات وان الكلام والعلم
وغیرهما حادثا او قديم بل لو لم يخطر له حقيقة هذه المسئلة حتى نأت
فات مؤمناً ولا يجب عليه تعلم الأدلة التي حرقها المتكلمين بل ^{خط}
في قلبه تصديق الحق بمجرد ان يجرى من غير دليل وبرهان مؤمن ولم يكن
رسول الله صم العرب يكره من ذلك وعلى هذا الاعتقاد الجمل استمر العرب
واكثر شعوب الخلق الامم وقع في بلدة يقرع سمعهم بها هذه المسائل كقدم
الكلام وحدوده ومعنى الاسماء والرسول وغيره فان لم يخذل ذلك قلبه
وبقي شعوراً بعبادته وعلمه فلا يرجع وان اخذ ذلك بقلبه فانما الواجب عليه
ما اعتقد السلف يعتقد في القرآن ان كلام الله مخلوق ويعتقد ان ^{شأن}
حق والايمان واجب والسؤال عن الاستغناء عنه بدعة ^{والتجربة}
فيه محمولة ويؤمن بجميع ما جاء به التورع ايماناً بجملة غير محسنة ^{الخشية}
والكيفية فان لم يقنع بذلك وغلب على قلبه الاشكال والشك فان لم يكن
ازالة اشكاله بكلام قريب من الاقدام اذ لم يكن قرأ ما عند
المتكلمين ولا رغباً في ذلك كان ولا حاجة لا تحقيق الدليل فان ^{الدليل}

لا يتم الا بذكر الشهادة والجواب عنها وهما ذكرت الشهادة لا بذكر من ان تثبت
ما خاطر والقلب قبل فيه عن جواب الشهادة فيظهرها حققة لقصور عن ادراكها
اذ الشهادة قد تكون جلية والجواب عنها دقيقا لا يحمله عقله ولهذا زجر
عن البحث والتفتيش عن الكلام فيه وانما زجره عن ضعفه العوام وانما
ابنه الذين علمهم الحق في فرق الاستحالة ومنع العوام من الكلام بغير
منع الصبيان عن سماعي الدجالة خوفا من الغرور وخفة الاقوياء فيه
فما هي حصة الماهر في صناعة النجاة الا ان جهنما موضع فرور
وزلة قدم وهو ان كل منصف في عقله راجع عن الله في كمال عقله وناظر
نفسه انه يقدر على ادراك الحقائق كلها وانتهى جملة الاقوياء فرسبا
يخوضون ويغررون في بحر الجهالة من حيث لا يدعرون فالصواب مع الخلق
الا ان الشاذ النادر الذين لا تفتح اعصار ابواب احد منهم منهم وانين ومن
فجاوز سلوك سلك السلف في الايمان والرسالة الصديق المحل لكل
انزل الله واخبر به رسوله من غير بحث وتفتيش بالاستغناء بالحق
فيه فقد وقع نفسه في شغل شاق اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
احصاه يخوضون بعد ان غصب حتى احمرت وجباه انبهذا امر عظيم

كتاب الله بعضه يعقل انظر الى ما اراد الله فافعلوا او ما نهىكم عنه فانتهوا
هكذا تنبيه على منع الحق واستفاد ذلك شره في كتاب قواعد العقائد
فاطلبه من اشياء كثيرة جدا في امر وفيه موافقة للحقيقة بعض علمائنا و
المجهول من عدم اشراط الدليل وانما يكفي في العقائد الكلام باصانة الحق
كيف اتفق سواه كان من دليل او تقليدا او وقع في القلب بحسب الحكمة
لان اوله وهذا هو الذي رجحه الحق الزاهد الادريسي وتليد اليد
محمد قد الله روحهما ونال اليه الشيخ البهبائي ومولانا العارف الفاضل
الفاضل في نور الله فبحرهما وبرهما يجاب عن التباين باكتفا الى الله
عليه السلام الكفاية بكلية الشهادة وكذا قوله فما رواه الفريقان ان
ارسان افاضل الناس حتى يقولون لا اله الا الله محمد رسول الله فاذا قالوا
عصوا باني رماهم واموالهم الا بحق بانه صلى الله عليه واله كان جسد
بالعرفه شيئا فشيئا ليتناضوا بالاسام والوكلفوا بذلك دفعة واحدة
لنقرت نفوسهم عنه وحجة طابعهم ولم يقبلوه ابتداء نظير ذلك ما روي
في باب الحزم والتخليط الذي وقع في تسميها على التدبير والغاية وهو انما
يخبر لو ثبت في باب المعرفة نظرا لما ثبت في باب تسميها الحزم الاستدراك

وهو منوع وكيف كان فاقول برجوبان معرفة الله سبحانه مشهور بين الناس
والعام من علم الانسان المذكور في اركان الكلام بل وفي كبرية كتاب الفقه
والاصول وقد نقل عليه اجماع الامة جماعة من القول كالسيد الشريف والقاضي
عضد الدين وسعد الدين القفطازي والعلامة والشهيد بن المصنف الثاني
وغیرهم من مشايخ الفريقين وان اختلفوا بعد ذلك في طريق ثبوت ائمة العقل
او الترجع وانت خبير بان وجوب المعرفة انما يحصل على القول بكونها كسبية
من فعل المكلفين لانه الذي يرضه الوجوب وغيره من الاحكام الشرعية ولذا
نظم مني واقع الحكم الشرعي معلقا على غير يقدر ان في علم الكلام فعلا
يجعلونه معروضا لذلك الحكم فيقولون في قوله نعم حررت عليكم انما انكم
ان المراد تكليفهم وفي قوله نعم حررت عليكم المية ان البغى احكامها او انما
جماعا خلاصة ذلك بينهم وهذا انما لا كلام فيه وانما الكلام في كون المعرفة
كسبية من فعل المكلفين والمنقول عن الصوفية انها ليست كسبية بل هي فريضة
موجبة فطرية فان من باغى هذا التفسير والبناءة يحصل له البتة علم عزير
بان له بها وضالفا وهذا احد ما في قوله صلى الله عليه واله في الحديث
المشهور من عرف نفسه فقد عرف ربه قالوا ويظهر هذا قول الحكماء العقل

يعلمون بشيئ منة بالهام فطري الخي قالوا ان الواجب انما هو الاقرار
بالشيء كما نطقه رواية نوح بن يزيد ووافقه على ذلك طائفة من مشايخنا
علمائنا الاضباريين رضوان الله عليهم وفيه صاحب مئة المارسيين
اكرام صاحب الحديث وبعض المتكلمين ولم يوافق ذلك شواهد من الاخبار مثل
ما رواه ثقة الاسلام في الكافي والصدوق في التوحيد سندهما الصحيح
عن محمد بن حكيم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام المعرفة من صنع من هي
قال من صنع الله عز وجل ليس للعباد فيها صنع وفي التوحيد عن ابي بصير
ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن المعرفة امكتبة هي يقال لا تقبل من صنع الله
عز وجل وعطائه هي قال نعم ليس للعباد فيها صنع ولم اكنس الاقال واما
الشيخ الحيري قدس سره رحمه من قدما علمائنا في كتاب ترتيب الاسناد
في الصحيح عن البرقي قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام في المعرفة من صنع
قال لا قلت لهم عليها ثواب قال يتطول عليهم بالثواب كما يتطول عليهم
بالمعرفة وما رواه الشيخ الجليل احسن ابي عبد الله البرقي رضي الله عنه من
المتقدمين ائمة في كتاب الحاشي في الصحيح عن صفوان قال قلت
لعباد صالح هل في الناس استطاعة يتعاطون بها المعرفة قال لا انما

هو تطل من الله قلت على المعرفة ثوابا كما هو ليس فيهم ما يتعاطون به
 بمنزلة الركوع والسجود الذي امروا به ففعلوه قال انما هو تطل من الله عليهم
 وتطل بالثواب عن عبد الله لا من الله لا اله الا الله عبد الله من قال لم يكلف
 العباد المعرفة ولم يجعل لهم اليها سبيلا والروايات في هذا الحق وثائق
 كثيرة بغير حجب من تتبع كتاب الحديث ومنهم من استدل ايضا بما رواه
 ثقة الاسلام في الحكاية والصدق في التوحيد والخصال والبرقي
 في الحاشية عن ابي عبد الله من قال ستة اشياء ليس للعباد فيها صنع المعرفة
 والمحمل والرضا والغضب والنوم واليقظة وقد تناول هذه الاضداد ^{بالحمل}
 على حال المعرفة او المراد ان المفيض للمعارف هو الرب تعالى وانما المراد
 في ان يعتقد ذلك بالعمق والنظر كما يشير اليه ما رواه في التوحيد
 عن عبد الرزيم القصبي قال كنت على يد عبد الملك بن عيسى ^{صلى الله}
 من المعرفة والحجوات ما خلقتنا فكتب عليه السلام سئلت عن المعرفة
 ما هي فاعلم حملت الله ان المعرفة من صنع الله عز وجل في القلب مخلوقة
 والحجج صنع الله في القلب مخلوقة وليس للعباد فيها صنع ولهم فيها الا

من الاكساب فيدعونهم الابيات اختاروا المعرفة فكانوا بذلك موافقين
 غارفين بالحديث وبقا المراد معرفة الاحكام الشرعية لعدم استقائل العقل
 فيها او المعنى انما حصل بتوفيق الله لاكتساب وفي اكثر هذه الوجوه
 الركائز والبعده عن الصواب مما لا يخفى واجود ما وقفت عليه في هذا الباب
 من كلمات الاصحاح رضوان الله عليهم ما افاده بعض افاضم المحدثين بعد
 نقل جملة من الروايات المذكورة قال الظاهر من هذه الروايات ان العباد
 انما يكلفون بالاقتداء بالحق وترك الاستعجال عن قبوله فاما العباد
 فانها باسرها عما بليق الله في قلوب عباده بعد اختيارهم الحق ثم
 يمكن ذلك كونها فيوفا بعد اعطائهم وطاعتهم حتى يوصلهم الى درجته البقية
 قال وحسبك في ذلك ما وصل اليك من سيرة النبيين وامته
 الذين في تكميلهم هم احب اليهم فانهم لم يجلبوا على الاكساب بالنظر ^{وتتبع}
 كتب المنطق والاعتقادات من علوم الفلاسفة بل انما هم اولاد
 الاذقان بالتوحيد وسائر العقائد ثم دعوهم الى تكميل النفس بالاطمئنان
 والرياضات حتى فازوا باعلى درجات السعادة وهذا الكلام من ريد

كتاب في بيان ما لا يتوان
 في العمل به من اجل الله

والحق انه لا يخلو في الروايات الالهية عن بعد كما يعرف ذلك بالتأمل
فتأمل عند رتبة يمكن في الروايات المذكورة وجه آخر يتوقف بيانها على
مقدسين يتدرج بها الى تصحيح القولين المتقدمين ويندفع به ما فيها
من التناقض **الاول** في بيان معاني المعرفة ووجوه الخلقة فانها
فأعلم ان المعرفة ربما تطلق في الروايات ويراد بها معرفة الله سبحانه
وهذا هو الغالب كما تطلق ويراد بها معرفة الامام من باب إطلاق
اسم الجفر في ارادة بعض الروايات وايضا قد تطلق ويراد بها حسن الفطنة
والثقة وسرعة الاستقبال من المبادي الى المآلات ومنه المقتضى الى الغايات
فيقال فلان حسن الجفر اذا كان ذكيا جيدا لمحمد بن عبد الله
بر الحجة بالشيء والبرهان فيه فيقال فلان عارف بالحق اذا كان
حاذقا فيه ما هو كذا وقد تطلق على ما يراد في العلم وقد تطلق على
بيانها فيراد بالمعرفة اذراك الجزئيات وبالعلم اذراك الكلانية
ومنهم من قال ان اذراك البسائط والعلم اذراك المركبات ومنهم
يقال عرف الله ولا يقال علمه ومنهم من قال انما عباد الله عباد اذراك

المستوري والعلم هو اذراك الصديق وقال اخرون من اذراك شيئا
واختلفوا في قسم اذراك ذلك الشيء ثانيا وعرفنا ذلك الذي
قد ادركه اولا في المعرفة ولذا لا يصح تعميم عارفا لاستمراره القديم
على وجه واحد **الثاني** في بيان مراتب معرفة الله سبحانه علم
ان المعرفة سبحانه مراتب الاول وهي ان يعرف العبدان للعالم
صانعا للثانية ان يصدق بوجوده الثالثة ان يشهد بالوحي وتبين
من الشك في المراتب معرفة الاخلاق من المراتب في الصفات التي تعتبرها
الاذهان عنه وهي غاية العرفان الممكن للوح الاثنان وهذا المراتب
ماخوذة من كلام امير المؤمنين عليه السلام في خطبة المنقول في شرح
الملاحضة وقرب من كلام الرضا عليه السلام في خطبة المنقول في شرح
الصديق من لها سلطانا المحققين طالب شرا في رسالة او من
الاول شراف على وجه اخر نقل الشيخ الهادي في كتابه بها شرفه عن من
مؤلفاته لكنه لا يخلو من خلال كتابه مفصلا في حاشية الاخيرين
اذا عرفت هذا فاعلم انه محتمل ان يراد بالمعرفة في بعض الاخبار المتقدمة
ما يراد في العلم فالمراد ان حصول العلم عقيب حصول مباديه

واسبابه امر ضروري واجب للحصول مشع الانفعال
كما ان الرضا والغضب والنوم واليقظة كذلك تحصل
بعد حصول سببها اضطراراً شاء الانسان ام ابي رزق
على من زعم ان النظر غير مستلزم للعلم مطلقاً كما هو مذموم
السمية وفي الالهيات خاصة كان عبد الحميد سوناً في
نصوص معتزلة كما تقوله الملاحدة فان الخلاف في ذلك
منقول في كتب المعقول وفي ذكر الجمل في حديث لست
اشياء دلالة على ان الجمل ايضاً كذلك يستلزم النظر في
مطلقاً كما يستلزم النظر الصحيح العلم وهو احد الاقوال في
وقيل لا يستلزم مطلقاً ومنهم من فصل بان الفناء كان
من جهة المادة استلزمه ولا فلا ويعمل في بعضها
ان يكون المراد ان العلم بعد النظر امر الهي خارج عن فعل المكلفين
بل هو من فعل الله كما تقوله المعتزلة انه من فعل العبد بالتقليد
وهو ان يوجب فعله على فعله اخر كحركة العبد ليد والفتاح
فان حركة اليد وجبت لفعلها حركة الفتاح وكلتاها

مما كان

صادر من عند الله لا بالمباشرة والثانية بالتقليد والنظر فعل العبد واقع
ببأسه يتولد من فعله هو العلم ويحمل في الغضب الذي قبلت فيه
بالجبر وان يراه بها المعنى الاخير من المعاني المذكورة اي الادراك الثاني لان
الجبر لا يكون ضداً الا للمعنى لا المعاني السابقة اذ لا يطلق الا
الذي هو حق ان يكون مدركاً وليس يدرك في حبيب هشام المشتمل
الفعل والجمل المذكور في الكيفية وغيره والمعرفة وضدها الانتكار ويحمل
في بعضها الاداء كمنه التذني حسن الفطنة والغرض ان جوده الحدس
لا هو ليس امر اختيارياً كسبئاً فانه وان كان يتردد ويتكامل بالامر
اختيارية كسبئية الا انه بالاصل موهبي من صنع الله ولا نقدر ان يراه
بالمعرفة فيها كذا او بعضاً معرفة الله سبحانه فالجواب ان تحمل المعرفة النظر
من صنع الله على المرتبة الاولى او الثانية ولذا لم يبع الانبياء
اليهم انهم الوفقين في الدعوة لزم الدور كما قرره الحق الرباني
الشيخ ميثم الجرجاني في شرح نهج البلاغة ان سلك الانبياء مبني على
ان هم مناصراً للخلاق اسلمهم اليهم وفي الكتاب الكريم ولين سلتم

من خلق السموات والارض ليقول الله وخلقهم العزيز العليم بالذات
وعلى اليه الانبياء والمرسلون الثالث ما بعد هذا وهي التي تضمنتها كلمة الاسلام
اي لا اله الا الله وهي كلمة وقعت الدعوة اليها ووجدت الزجر يرفع
الخلقة من البين وما بين الصبح لذي عشرين واقعة العالم ^{السلامة}
الثانية هل يجوز العمل بكسب الحرام والمحقق وغيره
اذا قطع النظر عنه ماخذها او كانت المسئلة اجتهادية
ام لا الجواب للفتاوى ما الله وحده صنع العلامة طائفة اكثر
كتبه الاصولية بان الرعية صنفان مجتهد وقائد وان فرض القائد الرجوع
الى المجتهد بشرط كونه حيا فان مات بطلت احكامه وفنا ربه وجوب
الرجوع الى غيره من المجتهدين الاصايا ووافق في هذه المقالة جل
ناظره كالحقق الشيخ علي السرخسي الثاني وولد المدقق الشيخ حسن
والسيد الامام وغيرهم من الفقيه المشاهير حتى ان تأخيرين من اهل
الاجماع على ذلك وهذا تصحيح واعتراض منهم بعدم جواز العمل بغيرهم
من بعدهم فيلزم من جواز العمل بغيرهم عدم جواز العمل بغيرهم وما يلزم

من وجوده عند يكون محال البتة ورحم قلم هذا دون سائر اقاويلهم
عكم كما قرره مولانا الحق الكاشاني قدس الله روحه في المفاتيح وفي
الاصول الاصلية فان قلت فعلمنا ان الفتاوى تصنف هذه الكتب
الكبيرة اليه صنفان الفهارم فيها وما كان الداعي لهم الى ذلك ولا ي^{ان}
هو الا الفضلاء الحكماء المحققون انفسهم في تدوين الفتاوى ^{تجرب}
الفناوي واستخرجوا منها الادلة وثبتوا في بطون الكتب ثم قدس الله
ارواحهم اجل سائنا واعلم قدس ان يظن بهم العيب حاشا لهم
قلت ليست الفتاوى مخصصة في رجوع الخلق اليها بعد موتهم بل يمكن ان
تكون الفتاوى استحضار الاحكام لهم انفسهم ليس على علمهم الرجوع عند
والفتاوى لغيرهم من تقليد في العمل بها من حياتهم والرجوع اليها بعد موتهم
في معرفة الاحوال في المسائل ومواقع الاجماع والخلقة وهذه فتاوى
معتبر بها وفي كتب الاسناد لان فتاوى اخرى مشهورة لاجتهاد النجاشي
بيد تدوين الادلة والبحث عن دلائلها وهذا المسئلة من السئلة
الجليلة التي امتدت بها عنايتنا المتأخرين ومنفقوا فيها رسايل

واسفار اعدية ونحن قد استوفينا ما قيل لنا من الكلام فيها في الثاني
 الجملية الثانية فليرجع اليها والله العالم المسألة الثانية
اذا راي الراية عن اهل البيت عليهم السلام وروا
كتاب الله وانا قاطع النظر عن معارضة ما وسد
هل يجوز العمل بها ام لا الجواب الثقة بالله
 وحده انا على القول بعدم تجزي الاجتهاد كما هو مشهور بين الذين
 فلا ريب في عدم جواز العمل في الصورة المفروضة وهو ظاهر ^{القول} ^{في}
 بالتجزي كما اختاره المحققون فغير جائز ايضا لان الاختلاف ^{والثاني}
 والمعارضة في روايات اهل البيت عليهم السلام كبيرة بحيث قلنا ^{بوجوب}
 خبر لا وبازائه ما يضاده ويعارضه كما سبق به الشيخ طاب ثراه
 في اول التهذيب وبثبته الاستمرار فينبغي لنا ان اول الثبوت وهو
 الكامل والقبول اللاحق وملاحظة الابواب والموانع التي تعجل
 فيها وجود المعارض وسؤال من يعتقد فيه انه اوسع على اكر
 تنبعا فاذا بلغ جهده في ذلك وغلب على ظنه اتقاء المعارض ^{فليعمل}
 انما

اختاره الله بشرط ان يكون له اخو يطمع بالاجتهاد ومعرفة بالالفاظ
 والاصطلاحات الواقعة فيها وكان قد اخبر فيه بعضه على غير
 من الثقات المعروفين المسلمين وموازنة ذهنه باخبارهم وظهور ^{الآفة}
 بحيث يحصل له الوثوق بفهمه ويصلح له الاعتماد على ذهنه وهذا هو ^{الغرض}
 في كتب الاختصاص جردة الذهن وبالسليقة المستقيمة والملكة القوية ^{والقوة}
 القدسية وفيها من العبارات والله العالم المسألة الثالثة الاجتهاد
الجهدي الذي يمكن ان تؤخذ من الفتوى ويصح
ما حد الجواب الثقة بالله وحده الاجتهاد في اللغة ^{فما}
 المجد وفي اصطلاح الأصوليين ملكة يعتقد فيها استنباط ^{الفرع}
 النظرية عن ما خذها والجهدي هو صاحب تلك الملكة قالوا ^{متدار}
 المذكور انما يحصل باحاطته بدارك الاحكام الشرعية وتحقيق ذلك
 بمعرفة المقدّمات التي هي الحكم والاصول التي هي التفرقة والغنى
 العربى في الأدلة والاصول الاربعة وهي الكتاب والسنة ^{والاجماع}
 ودليل العقل والمعنى من الكلام ما يعرف بدراسته وما يلزم من صفاته

الحلال والأكرام وعلمه وحكمه ونبوة نبينا صلى الله عليه وآله
وأما الأئمة عليهم السلام كذلك ليجعل الوثوق بغيرهم وتحقق الحجج
والفتوى بما جاء به النبي صلى الله عليه وآله من أحوال الدنيا والآخرة
كل ذلك بالدليل القوي لا ينزله الزيادة والتقصير على ذلك
بالإطلاع على ما حققه المتكلمين من أحكام الخواص والأمر في ذلك
عليه كبر من الحكمة والمقدسات والاعتراضات واجبة التمهات وإن
وجبته معرفة كفاية من جهة الأخرى ومن ثم صرح جماعة من
بأن الكلام ليس طاعة إلا في الاحتياط فان ما يتوقف عليه من مشترك
بين جميع المكلفين ومن الأصول ما يعرف به أدلة الأحكام من الكبر
والنهي والعزم والخصم والإطلاقة والتقييد والإجمال والبيان
وغير ذلك مما أسلمت عليه مقاصده ومنه النجى والتقرير
ما يختلف المعنى باختلافه فيحصل حسيبه معرفته المراد من الخطاب
ولا ينبغي الاستقصاء فيه على الوجه التام بل يكفي الوسط من تمام
ومن اللغة ما يحصل به فهم كلام الله ورسوله ونوابه عليهم

بالحفظ والرجوع إلى الأصل فيشمل على ما عليه الاتفاق المتأولة في ذلك
ومن شرائط الأدلة معرفة المسالك الأربعة والاشد ثمانية في ذلك
بل يقتصر على الجري منه وإن زاد عليه فهو مجرد تضييع للعلم وترجيح للوقت
والعبرة في الكتاب الكريم معرفة ما يتعلق بالأحكام وهو نحو خمسة آية
أما بحفظها أو فهم مقتضاها ليرجى اليقين في شأنه ويتوقف على معرفة النسخ
منها من المنسوخ ولو بالرجوع إلى الأصل فيتم عليه ومن السنة جميع ما شمل
منها من الأحكام ولو في أصل صحيح رواه عن عبد الله بن مسعود عن النبي
صلوات الله عليهم ويعرف الصحيح منها والحسن والمؤمن والضعيف والرواية
والمرسل والمؤثر والأخاد وغيره من اصطلاحات الحديث في
دراسة الحديث المقتصر اليها في استنباط الأحكام وهي أمور اصطلاحية
توقيفية لا مباحة علمية ويدخل في أصول الفقه معرفة أحوالها عند
القواعد وكبر من أحكامها ومن الإجماع والخلاف إن يعرف أن ما
به لا يخالف إلا في أم لا يوجد موافق من المتقدمين أو لقلية طلبة
على أنه واقع بخدمة لم يبحث عنها السابقون بحيث حصل فيها

اسد الارين لا معرفة كل مسألة اجمعوا عليها واختلفوا ودلالة العقل لا
سحاب والبراه الاصلية وفيها داخل في الامور كما معرفة ما
يخرج من القياس ويستطيع ذلك كانه ان يكون له قوة يتمكن بها من
الرفع لا اصولها واستنباطها منها وهذه هي العينة في هذا الباب
وتلك القوة بيد الله بوجهها من عبادته فكذلك في كثير منهم
كالعلمة والشهيد والمحقق المثالي والمقداد ومحمد بن ابي جعفر
وغيرهم رضوان الله عليهم اجمعين في كتبهم الاصول والفقهية واشترط
بعضهم امورا اخرى مثل معرفة الفصاحة والمباعدة وما يلحق بها من
الحديث الصحيح من الملحون ويعرف الاصح من الضعيف ومعرفة العروض
ليزن به الابيان التي تفرق شواهد على كتاب الله ويعرف المروون
منها من المنزحف ومعرفة الهندسة لرفع الراجح اليها احكاما
في معرفة الحكم وغير ذلك والخاص بالمسئلة الخاصة اليه كرسائل
الوصايا والفرائض وغير ذلك من شواهد منهم معرفة الشعر والنسب
والربا واحكام النجوم ليفرق بها بين الحجة وفيها معرفة الحكمة

النظرة ليحذفها فهدى ويحذفها وكل ذلك قول بغير دليل عند
هم سواء البينل وقضيتهم واستماع الله ورسوله واهل بيته ^{عليهم} الصلوات
صلوات الله عليهم وعلى يد لما سئلوا واثبات لما نفوه واطلوه
وان وجب جميع ذلك كفاية من وجه اخر كما تقدم روي ثقة الاسلام
ويشيخ الطائفة في الكافي والتهذيب والطبرسي في كتاب الاحتجاج عنه
عمر بن حفص في حديثه المقبول المشهور عنه ابو عبد الله عليه السلام قال
انظر الى الرجل منكم قد روي حديثنا ونظر في حديثنا وحرامنا
وعرف احكامنا فليترضوا به ^{حكم} فان قد جعلته عليكم ما كما فانه
يجبنا فلم يقبل منه فانما يحكم الله استحقاقنا ^{الله} والاراد علينا
على الله وهو على حد الشرك باطله وروي الحسن بن المثنى عن ابي
قال قال ابو عبد الله عليه السلام اياكم ان يحاكم بعضكم بعضا ^{اهل}
المجور لكن انظر الى الرجل منكم يعلم شيئا من قضايانا فاحلوه ^{بكم}
فانه قد جعلته قاضيا فحاكموا اليه وروي الصدوق في كتاب الاحكام
الدين والطبرسي في الاحتجاج عن اسحق بن يعقوب قال سئل ^{عن}

العري وغيره عند ان يوصل الي كتاب قد سالت فيه عن مسائل
عنا في ذلك النوع بخط مولانا صاحب الزمان صلوات الله عليه امانا
عنه او سلك الله وشيئنا ان قال ولما التوا الى الواحد فارحوا
فيها الا ووات حبيبنا فانهم يحبه عليكم وانما حجة الله وروحه الشيخ
ابو محمد بن عبد العزيز الكبي طاب امره من المتقدمين في كتاب
الرجال في احد بن حاتم بن ماهويه قال كتب اليه يعني ابا الحسن
اساله عن عالم ديني فكيف وكتب اخي ايضا بذلك فكذب
فمت ما ذكرنا فاسد في ديننا فاعلم في حينا وكل كبر القدم
امرنا فانهم كانوا كافرا الله في الروايات صريحة انه اذا تحقق
مسيح الاوصاف المذكورة يجب على الناس الرجوع اليه ولا يشرط
الزيارات التي ذكرها القوم نعم بشرط فيه العذر لوجوب التوبة عند
خبر الفاسق بغير شرط اخر يدل عليه كثير من الاخبار والعبرة قد اجماله
القوم ومراهم واو لا يشرط وهو يتبع افاويل العامة وقد
علمناهم في احاديث المسائل القديمة ومعهم المشرقة منها في كل عصر

انما

اعصار الامة عليهم السلام ليكون على بصيرة في الحج بين الاخبار المتعارضة
وسير على التوفيق بينها بحمل ما يوافقهم على الحقيقة فانما هذا لا يسب
في اختلاف احاديثهم عليهم السلام كما صرح به الشهيدان في الذكر فصرح
وضيحا وقد بطلنا السلام في ذلك في شرح المفاتيح فليراجع وانما الشرح
كونه بهذا اطلاقا غير مسلم البتة ودليله اوهى من بيت العنكبوت يدل
التقليد من اجتهاد في بعض المسائل فيها اجتهاد فيه على الوجه المعتاد كما اوتوا
اليه فيما تقدم وان كان فيما عداه عاميا محضا كما يسهل به تتبع سيرة
السلف ومعياد يشرح كالمصريح في ذلك حيث اكد في بيان سائر العالم
من القضايا واطلق العالم المسئلة الخامسة مثل
تفسير البضاوي هل يعد من كتب الضلال بحيث
لا يجوز نسخه ولا العمل به ام لا الجواب
الثقة بالله وحده ذهبت طائفة من العلماء لما ان القرآن بالنبوة
اذعان الرعية كلمة من المشايخ الذي لا يفهم معناه وان لا يحصل منه
شيئا الا النبي الذي خوطب به واهل بيته صلوات الله عليهم فاجد

مفسرهم عليهم السلام اخذ به وكان ذلك بالحقيقة اخذ بالحق
وقال برونه تفسيرهم عليهم السلام وجلبكون عنه وحرر القول فيه
وقد اذهب اكبر الاخباريين من التأخير ولا يعرف القول به غير
عن احمد بن القيس كما واستدل الحكمة اعلاه مقامه في النهاية
لا الحثوية من فيران برونه حجة او تصدق لقرينه وبالحجة يلزم
هذا القول كون تفسير البضاوي من كتب الضمان في جملتنا ان
المفكرين من الاخباريين كان ينه عن مداولة النظر فيه وفي
مثل تفسير الزمخشري وتفسير الرازي ومعال الشربل للأمام البغوي
وتفسير النظام النيشابوري وتفسير الرافعي لامرهم في وانما
هذا المذهب بكان منه الضعف والسقوط ولنقل عن تاليف
ونظرها لبيتين لك جلية الحال استدلو ابناء رقة الاحكام
في الكافة من زيد النخام قال حل فتاده بن دعامه على ابن جعفر
فقال بلغة انك تفسر القرآن قال له فتاده نعم فقال له ابو جعفر عليه
السلام فان كنت تفسره بعلم فانت انت وان كنت انما تفسر

منه

من تلقاه ففسر هلكت واهلكت وان كنت قد اخذته من الرجال فخذ
هلكت واهلكت ويحك يا فتاده انما يعرف القرآن من خطيب به وروى
في التوحيد والامالي وعيون الاخبار في الحسن من امير المؤمنين عليه السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله قال الله جل جلاله لما امن به من مفسري
كلامه الحديث وروى الصدوق في احوال الدين في حديث عن عبد الله
بن سمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من فسر القرآن برايه فقد
بطل الله الكتاب وروى العياشي في اوائل التفسير في اوصافه عليه السلام
من فسر القرآن برايه ان اصاب لم يجر وان اخطا فواجد من السماء وعنه
قال من فسر آية من كتاب الله برايه فقد كفر وفاء العامة عن النبي صلى الله عليه واله
والرؤيا في هذا المعنى وما يقاد به كثير ويعا رضها وجوه من الرقبات
منها الاخبار والحاشية على التنسك بالقرآن والتعبد بما يدل عليه
روى الصدوق في التوحيد والعياشي في التفسير السيد المرتضى في نهج
عن امير المؤمنين عليه السلام في خطبة طويلة فادلت القرآن عليه
فابعد لي من بيتين في بين معرفة وانتم به واستغنى بنور هداية فانها

في الموضع من الحسين بن علي بن ابي طالب عن الصادق عليه السلام عن ابيه قال قرأت
في كتاب علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا يكذب علي كاذب
عليه من كان قبلي فاجابكم في حديث وافق كتابه فهو حديثي
خالف كتابه فهو حديثي وروي الكشي في كتاب الرجال في الصحيح عنه
يروي عن عبد الرحمن بن عوف عن ابن الحكم انه سمع ابا عبد الله عليه السلام
يقول لا تقبلوا علينا حديث الا ما وافق القرآن والسنة او فوجي
شاهدنا من احاديثنا المتقدمة ولا تقبلوا علينا ما خالف قولنا ^{قولنا} في الحديث
نبينا قال يروي عن الصادق عليه السلام يقول لا تقبلوا علينا حديث
القرآن فانما ان تحدثنا بموافقة القرآن وموافقة السنة الحديث وفي
مقبولة عن ابن حنظلة عن ابي عبد الله في الحديثين المختلفين قال ان
فا وافق حكم الكتاب والسنة وخالف العامة فهو حديثي
ما خالف حكم الكتاب والسنة ووافق العامة فهو حديثي
ثقة الاسلام والبرقيفة ابي عبد الله عليه السلام قال اذا روي عنكم
حديث فوجدتم له شاهدا من كتاب الله او من رسول الله

صلى الله عليه وآله

صلى الله عليه وآله والا الذي جاءكم اوردته وروي الطبرسي في الاحتجاج
عن الحسن بن الجهم قال قلت للرضا عليه السلام تجدنا الاحاديث عنكم
مختلفة قال يا جهم عننا قصة على كتاب الله عز وجل احاديثنا فان كان
يشيرها فوينا وان لم يكن يشير بها فليس بنا وروي الصدوق في حديث
الاحتجاج اوردته عن الرضا عليه السلام وقد اجتمع عنده قوم من اصحابه وكانوا
شأنهم في الحديثين المختلفين عن رسول الله صلى الله عليه وآله في الحديث
فقال عليه السلام في حديثنا قال فاورد عليكم من خبرين مختلفين فاحكموا
على كتاب الله عز وجل فان كان في كتاب الله موجودا فلا او حراما فليكن
ما وافق الكتاب ما لم يكن في الكتاب فهو حديثي سنن رسول الله
الحديث وفي رسالة الفقهاء الشيخ الجليل اقطب الدين الرازي في الصحيح
عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا روي عنكم حديثان مختلفان فاحكموا على كتاب الله
فا وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فخذوه فان لم
يكن كتاب الله فاحكموا على اصحابنا والعامة الحديث فخذوا الروايات وما في
عناها فتعلمون للعرف على القرآن وكيف يكن في القرآن عز وجل

متشابه لا يفهم منه شيء ومنها الاخبار الا الضعيفة لا تقر للمعتز
عليهم السلام على اخبارهم الاستدلال ببعض نصوص القرآن ودوى ثقة الا
سلام والشيخ طاب ثراه في الموضع الحسن بن الجهم قال قال ابو الحسن
الرضا عليه السلام ما نقول في رجل تزوج بنصرانية عاصلة قلت فذلك
وما قولك بين يديك قال انقول فان ذلك يعلم به قوله قلت لا يجوز
تزوج النصرانية على المسلم ولا على غير المسلم قال لم قلتم لقول الله
عز وجل ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قال فما نقول في هذا الآية
والمحسنات المؤمنات والمحسنات الذين اوتوا الكتاب من قبلكم
فولتم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا فنفى هذا الآية فنفى ثم سكك ولا
القرآن كلمة متشابهة لا مانع التفرقة على الاحتجاج بظاهر الآية بل يقتضي
تمامه من تحسين الراوي في ذلك ومنها الاخبار الضعيفة لانهما
على عدم فهم الكتاب ودوى الحديث من السنة قدس الله ارواحهم
ابو عبد الله عليه السلام ان رجلا جاء اليه قال ان لي جيرا ثانيا وولدا
تغنيان وبغنيين بالعين فربما دخلت الخرج فاطيل الجبل من اسفله

ينطق فقال عليه السلام لا تفعل فقال والله ما هو علي شيء برجل انما هو
اسمعه ياذن فقال الصائغ عليه السلام فاطمه ان انت سمعت الله يقول
ان الشيع والبعير والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا فقال الرجل كاي
لم اسمع بهذا الآية من كتاب الله عز وجل من عوفي ولا يحج لا جرم اني قد
تركها الحديث وروى ثقة الاسلام في الحسن او الصحيح عن ابن بصير
عبد الله عليه السلام في حديث قال وان ملككم في اموالكم غير الزكاة
فقلت اسلمكم الله وما علمنا في اموالنا غير الزكاة فقال سبحان الله اما
فمنع الله عز وجل يقول الذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم
الحديث والروايات في هذه المعاني كثيرة متفرقة في كتب الحديث
واما الروايات الاولى لم تجز على القطع على ارادة احداهما لا تعيين
بعض الوجوه من اللفاظ المشككة مثل الجبل والتشابه بان يحمل الشرك
ملك على احد المعنيين من غير اشارة اليان نقلا من خبر منصور بن ابي
اخرى كذلك وكذا انها تتعلق بغريب القرآن وما فيها من اللفاظ
الجهلة والاشعار والحذف والخاص والعام والخصه والغنم والت

والمنوع وغير ذلك من وجوه الامتياز فان الشارع الباهر منها
من غير استظهار بدليل معتبر ممنوع وهذا هو التفسير بالرائي كذا قيل
وهو في غاية البوردة والعتاب فان حقيقة التفسير كما قال الشيخ الطبري
رضي الله عنه في مجمع البنا هو كشف اللفظ المشكوك وقال
التفسير في حاشية الكشاف عند بيان انقسام علم القرآن الى التفسير
وتأويل التفسير ما لا يمكن ادراكه الا بالتأمل كالقصص والاحاديث
وقيل التفسير كشف المعنى الغريب في معالم التزويل التفسير الحكيم في
نزل الآية وضمانها وقصرها ولا يجوز ان يكون التفسير بعد نبوته
من طريق النقل واصل التفسير من التفسير وهي الدلائل من الماء والذئ
بنظر فيه الطبيب فيكشف عن حلة البصر كذلك التفسير يكشف عن
الآية وقصرها انتهى ويؤيد هذا القول ايضاً ما اورد الشيخ الجليل
على ابن ابي عمير القمي قدس سره ووجه استناد الشيخ محمد بن يعقوب
الكوفي رضي الله عنه في اوائل التفسير المأخوذ كله من اصحاب العصمة
صلوات الله عليهم كاستناد الشيخ في جملة الكلام له وانما

في تأويل

في تأويله فكذلك في حلال الحرام مما لا يحتاج فيه الى تأويل بل في حيز
عليكم امهاتكم وبناتكم واخوانكم وقاتلوا منكم وخالاتكم وقوله عز وجل
التيه والدم ولحم الخنزير وسئل عن تأويله في تأويل المحرم الذي
ذكرناه وانما تأويله مع تأويله نقل قوله الطبري الله والطبري الرسول
واول الامر منكم فلم يستغن الناس بتزويل الآية في فسر الرسول في
الامر قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فلم يستغن الناس الذين
هذا من النبي بتزويل الآية حتى فهم النبي من الصادقين وظلوا بالآية
استواكب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم فلم يستغن الناس
بهذا حتى اخبرهم النبي كما يصحون وقوله اتقوا الله واتوا الزكوة
فلم يستغن الناس بهذا حتى اخبرهم النبي كما يصلون وكم يكون الا
اعرفنا قال برهان في ذلك الاختيار بان المراد من التفسير بالرائي ان
يكون للتفسير في الشيء رأي اليه ميل من طبعه وهو في تفسير القرآن
على وفق رواية الحق به على نصيب غيره ولو لم يكن لهذا الرأي
لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهو وجه وجيه لكنه لا يخرج عن

الاختيار الواردة في ذلك الباب على حديث قناد ورواية عنه ^{في تفسير}
 فاقدم ان الرجوع الى تفسير الرضا في فباعد الايات المتشابهة
 الى تفسير العصور من علم السلام جائز لا يضر فيه ويخرج اشكاله على تفسير
 المتشابهات بالتفسير العامة المأثورة عن فيروا باب العصمة لا
 يوجب دخوله في كتب الفلاح المتوخى فيها هذا ولها كما ان ^{اشكال}
 كتابا حديث على الاخبار في الضعيفة المردودة لا يوجب ذلك ^{الكتاب}
 وسقوها واسا فامل والله العالم المسئلة السادسة
الحياض التي تبني عندنا الان مكررة اذا اجتمع فيها الماء
حتى يتجاوز الكرا يكون حكمها الجواب الثقة بالله وحده
 ههنا صور احدها القطع بعدم طرأ نجاسة على المحل على
 الماء قبل بلوغه كرا او حينئذ فالحكم للمادة الماء قطعاً وجواز ^{استعماله}
 في وضع الحديث والخشب والشرب وسائر الاستعمالات من غير وجوب
الثاني القطع بطرأ نجاسة على المحل او على الماء قبل
 بلوغه كرا او قبلها او المشهور وجوب الخجب وتوقف الممارسة على

الكبر او ما يقوم مقامه ولم يخالف فيه من القائلين بنجاسة القليل بدون
 الغنى لانه قال طهارة الماء المتخفق بانما كرا مثل سلة وواحد من
 السيد المرتضى في المسئلة الرتبة وحيث سبيل الى ابن عم الحق منهم
 من اطلق الطهارة ولم يصرح بكون الانما بظاهره ام لا ومنهم كابن
 من منع بعدم الفرق بين الطهارة والخبر ونقل الشيخ في المبسوط والشهد
 في الذكوى القول بالفرق ومنه يعقوب حكيم بالطهارة بالانما بالطهارة ^{الغنى}
 وبنهاض هذا القول الى ابن حمزة فصادت الاول في المسئلة ^{ثالثة}
 مظم والنجاسة مظم والتفصيل اجتاحت القائلون بالطهارة مظم وجوب
احدها ان يبلغ الماء كرا يستهلك النجاسة فيسوي وقصها قبل البلوغ
 وبعده وضعت باثر فباس محض لا يعمل به اذ استهلك النجاسة الواقعة بعد
 البلوغ انما ثبت بالنقض لا يفي في استهلاك النجاسة الواقعة ^{في البلوغ فتكون}
 النجاسة بينهما قياسا فيكون مولى لا يعلم ان العلة في الاستهلاك ^{بلوغ}
 الكبرية ولو سلم ان العلة هي البلوغ فلم لا يجوز ان يكون البلوغ ظاهرة ^{له}
 واقعة للنجاسة للنجاسة بخلاف البلوغ نجاسة لا تقهران بالنجاسة

قبل فلا يصح فاهراً والحاصل ان الفادى موجودا للثبوت انه لو الحكم بالظواهر
سند البلوغ لما حكم بظواهر الماء الكبر اذا وجد فيه نجاسة لانه كما يحتمل
وقوعها بعد البلوغ يحتمل قبله فلا يكون الحكم بالظواهر او لكن الاجماع حاصل
على الحكم بظواهره وضعف بان الحكم بالظواهر الصورة المفروضة انما
على ان الاصل الظاهر حتى يعلم النجاسة ولا علم بها لا غنى ان يكون
الوقوع بعد البلوغ لانه لا فرق بين الوقوع قبل البلوغ وبعد النجاسة
ما روى عن النبي صلى الله عليه واله اذا بلع الماء كرا لم يحل خبثا وجره لا
سند لال ان الماء مطلق شامل للظاهر والنجس والمجلى عن الظاهر ^{فيكون}
المعنى ان الماء مطلقا سواء كان طاهرا او نجسا اذا بلع كرا لم يظفر
خبثا وادعى ابن ابراهيم الخالف المؤلف في هذه الرواية واجاب
عنه المحقق في المعبر بدفع الخبر قال لا لم نرو حسنا والذي رواه
رسالة المرتضى والشيخ ابو جعفر واحاد من جلاء بعد والخبر ^{المرسل}
لا يعمى وكتب الحديث عن الامامة عليهم السلام من انية عنه اصله ^{الظاهر}
فلم يعرف عاملا سوى ما يحكي عنه صالح ابن يحيى وهو قد قطع

وما رايته صحيحا منه يدعى اجماع الخالف المؤلف على ما لا يوجد الا في نسخة
فاذن الرواية ساقطة واما الصحابة فزروا عنه الامامة عليهم السلام اذا كان
الماء قد كرا لم ينجس شيئا وهذا صحيح فان بلوغه كرا هو الماء لثبوتها
ولا يلزم منه كونه لا ينجس شيئا بعد البلوغ روى ما كان ثابتا فيه ونجسا ^{في النجس}
قال القرم عليه السلام ونحن قد علمنا كتاب الاخبار المبنية عليهم فلم نخذ
اللفظ وانما اينا ما ذكرناه وهو قول الصادق عليهم السلام اذا كان
قد كرا لم ينجس شيئا ولعله غلط في غلط في هذه المسئلة لوقوعه في اللفظين
واحد اشى كلام الحق **فليجيب** اي بعد تسليم صحة السند انه لا ظهور له فيها
ذكره الجمل لا ينجس عنه في الظاهر في تفسير صاحب الفارسي والرواية في
العبارة بل لم يظفر فيه خبثا لم ينجس يمكن ان يكون محمولا على معنا المتعارف
وحينئذ الظاهر من انه لا ينجس الخبث بعد بلوغ الكرا على مجازات
الروايات الاخرى ان لم يكن ظاهرا فيه فلا انقضى عدم الظهور فيها اذ قوله
الاجماع على الحكم كما ادعاه ابن ابراهيم واجاب المحقق طاب ثراه
ايتم بقوله وهو انصف من الاول لانه لم ينصف عن هذا في شيء من كتب الكتاب

ولو وجد كان نادراً بل ذكر المرتبة في مسائل منفردة وبعد اثبات ان اولاد
 من تابعه ودموي ان مثل هذا اجماع فلو ان لنا بصري الماتة تعلم
 دخول الانام منهم فكيف في ثلثه والاربعه اشهر فان قلت ^{القول} الذراع
 بغير الواحد فله بغير عدم الوجدان في كلامه بالذراع قلت بعد
 هو محتمل لو كان من ضابطه وانما مثل هذا الفاضل فله لما علمت
 بجازفة في دعوى الاجماع كبر في موضع لا يخلج الرب فيها في عدم
 الاجماع الخامس قوله نعم وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقوله نعم
 وان كنتم جنبا فاطهروا اي فغسلوا وقوله صلوات الله عليه والاربعه
 اذا وجدت النار فاكسبه جيد وقوله اما ان افلا ان وجدان
 على راسه ثلاث حبات فاذناني قد طهرت وجهي الاستحالة ان
 الماء القليل النجس اذا تم كراي صدق عليه انه ماء فيلزم ان يكون مطهرا
 ويصدق على المغسل بهذا الماء انه اغتسل وانما اسس جيد
 الماء وانما حصة طهارة فيسلمه الموتى الذكوة وامثالها واجب
 بان الموتى مختصة بالماء المطلق الطاهر لا يجب في ذلك
 وان

وانما البحث في هذا الماء المفروض في ثبوت طهارته ثباتا ولنه الموتى انما يتناول
 وفيه فان لم تثبت طهارته فالاجماع على المنع من فلا تغلق اذن فها ذكره **واجب**
القائلون بالنجاسة مظن بان النجاسة حكم شرعي فيقف زواله على ما بان
 النجاسة سابقة على البلوغ فتصح ويان يقين النجاسة حاصل قبل البلوغ فله
 في العمل به الشك بعد وباتوجه استعمال فضالة الحمام وهي لا تنقل عن الظاهر ولا
 يخفى ان الوجه الثالث في الاول استقارية ونوقش فيها بمنع توقفه على
 الحكم الشرعي منع بحجة الاستصحاب اعظم ومنع عموم عدم زواله اليقين ^{الامثلة}
 ومنع نجاسة فضالة الحمام ولحق ان هذه المسنوع كلها فتكبر كما جعلت
 ومكابرات مضمومة لاهية لا يلتفت اليها المؤمن المتوهم الحازم المتقن وفي
 حديث كليل بن زياد عن امير المؤمنين عليه السلام اخوك دينك في
 لدينك بما شئت ولما انفصلت فلم يرد واخيه فاذ هو اليه دليله ^{طاهر}
 وكانتم استندوا في القول بطهارة ما تم بظاهر الادلة المطهرين مطلقا
 وفي القول بنجاسة ما تم بحسب ما تقر في العقول من ان الحكم الصادق
 على الاحاد قبل اجتماعهم يدرى الى الجملة المستتمة من تلك الاحاد فانما

اذا حكمنا على هذا الفرد مثلاً ان ابيض وهذا الفرد ابيض ان ابيض وهذا
 الفرد ابيض ان ابيض كذا قد حكمنا على الجميع ان ابيض فاذ فرضنا كون الماء الممتلئ
 حكماً بنجاسة والمتم أيضاً حكماً بنجاسة فالما للجمع بينهما ابيض حكماً بنجاسة
 وبه عليه منع الكلية وعدم الاختلاف فان حكم الاتحاد بنجاسة من جهة
 نفاً حكم ان هذا الجمل القبل لا يطبقه زيد ولا يطبقه عمرو ولا يطبقه
 وبطريقه زيد وعمرو وبكرو وهذا يعني قولهم حكم الجمل غير حكم الاتحاد او لا
 يلزم الموافقة بينهما انما يكون في خصوصية الاجتماع مدخل في ثبوت الحكم او
 اشتقائه كآخذه بعض اساطين الحكماء من النسخين فتأمل **القول**
 القول بعدم طرايت نجاسة عليهما وجعلنا الحكم كالاولى سوا

القول بعدم طرايت نجاسة عليهما وجعلنا الحكم كالاولى سوا

الرابعة القول بطرايت نجاسة على الجمل او على الماء قبل ابيض
 كراً او عليهما واحكم في هذا الصورة مبنى على تحقيق حكم طرايت النجاسة
 انه هل عند تباينهم لا وقد وقع فيه اشتراك بين الاصحاب نعم ان
 الصلح ان الظن في هذا الباب يلحق بالقطع سوا كما استدل
 اما من او اخباره وسوا كان الخبر متعدياً او واحداً عادداً او لا

وسوا كان هو المال او غيره ومنه ان البرج انما ساقط غير ملحق بالبرج
 وقال العلامة في النكاح ان استدل الظن بالسبق للعدل فهو كالمقتضى
 والا فلا وفي موضع اخر من المتن لم يقبل اخبار العدل الواحد وقبل من مادة
 العدلين وفي موضع اخر قبل اخبار المال كحد كذا او فاسقاً من المقتضى
 في المعبر بعدم القبول في العدل ليجوز الواحد وجعل القبول في العدلين
 اخر ونقلنا حيا المعالم عن بعضهم شرط القبول في العدلين بتبيين
 المقتضى للنجاسة ولو وقع الخلاف فيه ان يعلم الوقف فيكفي بالاطلاق
 وفيه جماعة الحكم بقبول اخبار المال كحد كذا بنجاسة الماء بما
 اذا وقع الاخبار قبل استئمان ذلك الماء فلو كان بعد لم يقبل بالنظر الى
 نجاسة المستعمل لرفق ذلك في الحقيقة اخبار بنجاسة الغير فلا يكفي فيه
 الواحد وان كان عدلاً ولا لان الماء يخرج بالاستئمان عن ملكه انه
 في معنى الا فلا فاونفسه وهذا التقييد من منع العلامة في النكاح
 وانت خبير بان التعليل الثاني لا يخلو عن علمه وظاهره نجاسة الربا في موضع
 من الجمل المنهي الاعتماد على الاخبار الواحد ولم يكن المال اوكا

فاسفاسوا اخبر قبل الاستعمال بعد بشرط من مداخل
ابو الصلاح بوجهين احدهما انه لم يشرع العمل بالنظر ابواب العمل ^{التي}
كلها ظنية وان العجب بالنظر بطل بل انما العجب العمل به ولو وجب ما منع
مخصوصة بدلالة ظاهريته ولا دليل فيما نحن فيه فالتعدي منها اليه محذور
الثاني ان العمل بالمرجع مع قيام الراجح باطل واذا حصل ظن الخامسة
فالظاهرة مرفوضة اذا انظر ليس الاحتجاج احد طرفي الاستحسان ^{والعجب}
بان بطلان العمل بالمرجع مع قيام الراجح انما ينشأ من انما كان ^{المرجع}
على وجهي المرجح ومنها نحن فيه ليس كذلك اذا الراجح ههنا وصول
الخامسة الى السادس والرجوع عدم وصولها اليه وهو الساب ^{المرجع}
ولا دليل راجح على ان ما رجع وصول الخامسة اليه يجب الاحتساب عنه حتى
انه يجب العمل بالدليل الراجح فان قلت الدليل الراجح هو ان هذا ^{المرجع}
اليه الخامسة وكلها وصل اليه الخامسة وجب الاحتساب منها ^{الصفر}
فبالظن وانما الكبير معلومة من الشرح والدليل المرجح هو ان هذا
لما لم يصل اليه الخامسة وكلها لم يصل اليه الخامسة لا يجب الاحتساب

انما

اما الصفر في الوجود وانما الكبير في مكان ذكره رجا ان الاول على الثاني فظاهر ^{الخامسة}
صغره على صغره قلت كبر القياس الاول ممنوعة اذا المسلم ان ما وصل
اليه الخامسة وعلم الرسول يجب الاحتساب عنه وانما بدون العلم فلا ^{والصلح}
قلت يمكن تقوية قولنا بالصلح بان الرتب الى الاحتساب والرجوع
قلت لا ينشأ ذلك اذ في بعض الامور التي فيها نحن فيه مثل فضل وضو المسلمين
قد ردت التقديرات استجاب استعماله وترك الشبهة عنه فلا وجه للاحتساب ^{المرجع}
وفي بعض اخرى فانما ان برأي الاحتساب فيه جميعا فلا شك انه يرد الى
المستقيمة والمجرب وينبع من تحصيل كبر من الكمال العلمية والعلمية وكذا
من اكتساب العينة الدنيوية ولا ننسى ان بطيها انما التي خلفها ^{المرجع}
ومن علمهم بما وان رجع في بعض دون بعض فاعلم انه يرجع ^{المرجع}
فيه فانه قد بعد ذلك فانما البدن والنيابك من ما حصل منه ^{المرجع}
اي فانه في الاحتساب عنه ذلك البعض فان رجا ان القلة في ذلك ^{المرجع}
لا شاهد له يقول عليه نعم لو رجع في خصوص شيء من هذا ^{المرجع}
رواية تدل على استحباب الشريعة عنه فحينئذ يحتجب عنه ^{المرجع}

فانما ناسرا فلا تخجل ما ورد في التوب الذي علمه اهل الكتاب ان ضلوا
 اليه والذي يمكن ان يخرج به لادن البراج وجوه احكامها الاصل الثاني
 الناهية عن العمل بالظن وهي كبر في الاكساب والستر الثاني ما ورد في
 بيان الما دالة ظاهره يعلم انه قد وكل في تظيفه تعلم انه قد
 وما لم تعلم ظنك وما ورد في الاصل الاول ما ساء ما اذا لم
 يعلم وانك اذا كنت على يقين من طهارتك في طهارة توبك وتبين
 ثم شككت ظنك فيمنع لك ان تهتفي باليقين بالشك ابدا وبني
 ان المراد بالشك هنا ما يميل الظن اغني ما يقابل اليقين بقية التظا
 وما ورد ان الفراء والكيم لا باع من عالم تعلم انه ميتة وانما الحكم
 التي تناع في السوء فمترى في صيغته في عالم تعلم انه ميتة بعينه وان
 التوب اذا عير من ذي يعلم انه باكل الخمر والحكم الخمر يصيل فيه
 ولا يفصل من ذلك لانه عير وهو ظاهر ولم ينفق انه ينفق في
 ان يصيل فيه حتى يتيقن انه نجسة واسما لها مما يدعي العلم الشرعي
 مع ان ملائمة النجاسة مظنونة في بعض المذكورات وكذا ما

ان

ان طين الطر لا حاجة في اتصاله الى ثلاثة ايام وان لا حاجة في اتصاله
 بعد الخروج من الحمام وان الوضوء من وضوء المسلمين احب جريان
 الظن المذكور في الجميع الرابع لزوم الحج والمشقة المنقضية في الذين لزوما
 ظاهرا الخامس ان الاراد والاعصار متشابهة فالظاهر ان من عصى النبي
 والامة صلوات الله عليهم لم يصرفه في كون اسواقه ويوسف عما ينقضي
 النجاسة لا كغيرها ولا في احوالها واسبابها وادائها وظواهرها بل كغيرها
 في اعصارهم اشتد في الاسلام واخذوا خطا عليه بالكفار وعدم رسل
 قوانين الاسلام في طهارتهم فلهذا المبدأ وكون مدارهم على الآبار والمباني
 القلبية مع انهم يفعلونهم عليهم السلام اجسادهم في السوء واهلها والصين
 ونحوهم هذا انما يمكن الاحتجاج به لادن البراج واخرج من قال يقبول
 الصلوات بان شهادتهما معتبرة في نظر الشارع قطعا ولهذا لو كانا
 بيعة فانما في التوبة العيب لا كغيره من العباد لان ثبت له جواز
 الرد وهو مني في ثبوت العيب زاد بعضهم رجاء اخر هو ان شهادتهما
 مقبولة فيها ما اعظم من نجاسة الماء ونحوه كالجنايات والزوج وبعض

الفاضل المنقذ
 في شرح
 النجاسة

الحدود ونحوها من المحققين على التعليل فلو كان نكاح مقبولا في
 الخامسة المبنية على التعليل والاذن في الأول بان اعتبارها في
 في النظر السابع مطلقا يجب دليل ما نحن فيه منوع وقبولها في
 المفروضة لا يدل على أن يكون ترتيب جواز الرد واخذ الودع عليه وإنما
 ان يكون حكمه كحكم الخلع في سائر الأحكام فلا لا بد له من دليل يمكن التمسك
 في الثانية بان أحكام الشريعة منوط بحكم ومصلح خفية لا يمكن الإختصاص
 إليها بالاستحسان أو القياس العقلية وأصح من قبلها مادة الواحد
 بان الشهادة في الأمور المختلف بالعبادة كالأرواية والواحدة مقبولة
 فيقبل فيها شبهة من الشهادات وإنما قبول قول المالك مطلقا كانا
 فلم نقول بالبحر لكن قد يرد بما رواه الشيخ عن اسمعيل بن عيسى قال
 سئل ما الحكم عليه السلام من جلود القراصة في الرجل في سوقه
 الجبل أيضا عنه فكان إذا كان البائع مسلما غير فاروق قال عليكم أنتم
 ان تسالوا عنه إذا رايتهم المشركين يبيعون ذلك وإذا رايتهم يملكون
 فلا تسالوا عنه وجه الثاني بان ظاهره ان قول المشركين يقبل بها في أيديهم

انما

انما ذكرنا ولا ولا خلاف فائدة السؤال عنهم وإذا قبل قول المشركين قول المسلمين
 بالقول في العتق عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الرضا عليه السلام قال سالت
 الخفاف بقاء السوق فيمنع الخلف لا بد من دليل في قولنا نقول في الصلوة
 فيه وهو لا بد من دليل فيه قال نعم أنا أشتري الخلف في السوق ويصنع في
 فيه وليس عليكم المسئلة اذ فيها شعارا بان المسئلة طائفة وأصح منهما
 ما رواه صاحب قربا لاسناد عن عبد الله بن بكير قال سالت ابا عبد الله
 عنه رجل عار حلة ثوبا بغيره فيه وهو لا يصلي فيه قال لا يعلم قلت فان
 قال بعيد لكن في سند قصوره انما الحكم الشرعي بانسلك الدلائل
 القائمة في غاية الاشكال مع ان الرواية الأخيرة معارضة بما رواه الشيخ
 العيصي القاسم عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل صلي في ثوب رجل أبياس
 ثم ان صاحب الثوب اخبره انه لا يصلي فيه قال لا بعيد شيئا من صلوة
 والتحتم ان يقول شهادة العيصي في غاية القوة وان الذي يدل عليه انه امر القاسم
 انما هو الغناء الفل المشد في عجزه لا في آخره والقراصة دون المشد في آخره
 العديين بل لا بعد اندراجها في العلم كما ادفعه ابن ادرج في نكتة

العلم على ما يثبت التيقن بملكه بل يثبت ما هو اضعف منه اعني الحاصل من اخبار
 الواحد بل من اخبار المالک ولو كان فاسقا بشرط القرينة مثل ان لا يكون له
 عوض ظاهر في الكذب لوضع ذلك بقولهم البعض المحققين في تقرير حجة خبر الواحد
 وانه يفيد العلم بغيره بغير التيقن الذين قاموا بهم قال العلم ان لفظ العلم يطلق
 في اللغة على الاستعداد الجازم الثابت المطابق للواقع وهذا من علم اليقين
 وعلم الانبياء والائمة من هذا القبيل ويطلق ايضا على ما شك اليه النفس
 وتقف العادة بصدق وجوب العلم القادري يحصل بخبر الثقة الضابط المحترز
 عن الكذب بل بغير الثقة اذا علم من حاله انه لا يكذب او دلل القرآن على صدقه
 كما اذا اخبر الانسان خادما له بصدق عن شيء من احوال منزله فانه
 يحصل منه من خبره حالة توجب الجزم بما اخبر به بحيث لا شك في ذلك
 وليس ضابط يحصل بل ما عدا ما يحصل من الصدوق والجزم وانه متيقن
 فيما اتى اليه من عند ما شك اليه النفس عند خبر من بحسب القرينة والحوال
 وهذا هو الذي اعتبره الشارع واكتفي به في ثبوت الاحكام عند الرتبة الثانية
 علم العلم عند حصول علم كفاي شدا اليه موضع الرتبة الثالثة

السبيل الى ما لا يشك
 في خبر الواحد

وذلك

وقيل في الغاية واما الثالثة علم العلم بخبر العدل الواحد وبالكتابة على يد
 الشخص الواحد بل بخبر غير العدل اذا دلل القرآن على صدقه ولا ينافي في هذا الخبر
 بخبر العقل فلهذا نظر الى امكانه كالانابة خبرنا بحياة زيد الذي غاب عن الحظرة
 بخبر مؤثر فحاجة ولو امكن في العلم عدم تخويله اليقين عقلا لم يتحقق لنا علم بظهوره
 ثم غاب عنا ويلزمنا الشك فيما راينا ان اهل الذي راينا قبل امد ذلك وهذا
 غير اوجد الله على شكل بل وبما طرق الثالث الفتر من ان كان من هذه الاقسام
 وهو سفسطة ظاهرة ومستمرة كلام العرب في واقع لفظ العلم في الحوادث من مزعم
 اطلاق لفظ العلم على ما يحصل من الجزم عند فهم حقيقة وانه على قول على افراد
 بالتسليم وان تنصيص بل يقين فقط اصطلاح حادث لاهل المنطق دون
 لينا في اللغة على القول من عند التيقن وتحقق ان الظن لغة هو الاستعداد
 الرابع الذي لا جزم من أصله واهل اللغة هم الاصل في تعيين هذا اللفظ للعلماء
 وليس هذا غايات لغة العرب بل كل اللغات كذلك ومن عرف الفارسية وموضع
 سيدانم الدال على ما علم وكان دارم الدال على ما نقل في لغة الفرس ظهر له حقيقة
 ما قلناه والعلم عند المحقق قد اعتبره الأصوليون والمتكلمون في اثبات كبرية

فأعدهم كجبة الأجمال وغيره وإن رايك مثل فراجع شرح العنكبوت وشرح
الموافق لظهور ذلك وهذا هو الذي عنده القدماء بقوله لا يجوز العلم في
الشريعة إلا بما يوجب العلم بذلك على ذلك يعرف السيد المرتضى في قوله في قوله
للعلم الشرعي حيث قال العلم ما انتفى سكنه النفس وهذه حالة عقلية يحدّها ^{شأن} ^{العلم}
من نفسه وقرب منه كلام الشيخ طاب ثراه في القواعد فإن شئت فسمه علماً وإن شئت فسمه
فلا شاعرة في اصطلاح جدها علم أنه كان في سيرة الأحكام انتهى ما اردنا فاعلمه
ولقد استأجر الجاد واحد وانفق فيما افاد وأما ما نقلناه من ظاهر شيخنا البهائي
فأداه الله بآياته في العلم من النظر فيها فقدم **المسألة** استقاء العلم والظن ^{بما}
النجاسة وعدم طهرانها وهذا أيضاً كان في الحكم بالبراءة وجواز الاستعمال
وعدم الحاجة إلى التكرار وجهه علوم مما سبق والفرق عن هذه المسألة من فعل ^{سواء}
الذي ورد النبي عنه في الروايات أنه من مكابدة السواس الحساس أعاد فأنه وأياكم
منه وقد اطنبنا الكلام في هذه المسألة بل قلنا من اخلاص العلماء عندكم في بعض
شققها من حيننا اسماء القول بها يكون الناظر على بصيرة واقط العالم ^{العلم} ^{بما} ^{بما}
المسألة السابعة البر الذي يؤوله دون الكوهر فيجب

المسألة

المسألة الثامنة لا يجوز التمسك بأقواله وحده اختلفنا في الجواب رضوان الله عليهم
في ما اذا وقعت فيه نجاسة غيره بخلافه في قوله **أقواله** الجائز منظم
سواء كان بقدر كرام لا وهو قول الشيخ في المبسوط والمختار والنهاية والسيد المرتضى والمحقق
ومن وافقهم **المسألة التاسعة** عدم النجاسة منظم وهو قول الحسن بن أبي فضال الحسين بن ^{عليه}
القضايري والشيخ مفيد الدين بن الجهم والعلامة وفي المحققين ومن وافقهم **المسألة**
الفصل بالكتابة وعدمها لم ينقل القول به من جمل الأئمة الشيخ أبي الحسن محمد الجرجاني
من المتقدمين وأما العلامة القول به حيث استظهره في الجاردي الكريمة وفيه نظر
ثم إن الثانيين بالقول لا وسطاً اختلفوا في باب النجاسة لوقوع النجاسات المخصوصة
فمنهم من أوجب اعتبار النجاسة والذي عليه المحققون عدم النجاسة وعدم ^{بما}
النجس بل انما ينجس الجيب المأوى ونحو ذلك التفرقة لخاصة من وقوع النجاسة بل الحكم
لخاصة المتكلمين المتأخرين رضي الله عنهم قد تكلم فيها غيره واحد منهم
واسبق القول بما لا يزيد عليه ولم يبقوا كعدمه كما فرأى مع المذاهب وشرح
الدرر وسأوت منه المأربين اوضحها بما يذهب للشيخة الكتبي المبسوط تكشفنا
حقيقة ما قلناه والله العالم **المسألة العاشرة اذا رأت النجاسة**
لا تتبع النجاسات ولا الحرثات ما نقول في سورة الجواب

اللفظ بانه وحده انما القول بخاتمة الخلقين كما هو المتقول عن السيد المرتضى ^{ابن}
عنه ومنه واقفه من المتقنين والمنافقين فلا ريب في نجاسة سور سوا كان
بقي النجاسات ان لا يخطئ مذهب من لا يقول بنجاسة الماء القليل الا بغيره
بالنجاسة وانما هو المشهور عن القول بالظاهرة فالظاهر ان حكم الخالق للخلق
في هذا الباب سوا من عدم وجوب الاجتناب الا بعد العلم والظن بالنجاسة
على الخلافة المتقدم لا مذهب بعض المتأخرين الذين يلقطون ما يرون من علماء ^{الشافعية}
حيث كانوا يارمون بغير السور التحجب من الواقع والخالف انما ^{نقطع}
بان في العالم نجاسة ونقطع بان من الناس من لا يحتجب النجاسة ومنهم من لا
يحتجب ذلك البعض فاذا باشر احد امكن قد باشر النجاسة لا يحتجب النجاسة
او من لا يحتجب لا يحتجب النجاسة فيجب الكفر في صائر كل واحد واجتناب
عنه سور لانه ليس بخارج عنه احد الفريقين هذا ما يلفتنا من جهة وهو كما
نرى في غاية الوهم والقصور والمستفاد من انا واهل العصمة سلوات الله
عليهم كمال التوسع في صفة الابواب يعرض ذلك بالنظر فيما تقدم في المسئلة
السادسة ومبراجته كتب الحديث لكن قد ومرت في البيانات صريحة في
الوقوف عن التوضيح بسور التحجب ثم اننا لا سوا اختلفوا فيهم من عمل الترتيب

التحجب

التحريم وهو ظاهر الشيخ في كتاب الاخبار ولكن مع التقييد بغير المأمونة واكثرهم
تابعوه على التقييد بل ظاهرهم الاجماع عليه في الجملة لكن المشهور بينهم الكراهة وتيميم
المرتضى في الوضوء وسائر الاستعمالات مع ان سور التبري خصوص التوضي بالقيمت
عنه من الاخبار الناهية من الوضوء باحة الشرب مثل ما رواه ثقة الاسلام في
الموتق ورواه الشيخ ايضا بتقرير الفقيهة عن الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله عليه
السلام في الحائض يشرب من سورها ولا يتوضأ منه وروى يحيى ايضا عن عبيد بن ^{سحب}
عن ابي عبد الله عليه السلام قال سور الحائض قسرب منه ولا يتوضأ به وغير
منه التقييد المذكور بالتميم ومنه ما روي عن الغير المأمونة قبل بسورة الحال ^{نقطع}
التميم لكن ظاهرهم ان معنى اللفظين عندهم واحد فانهم قالوا المأمونة
المحظية من الدم وبالتميم حذوا الى التي لا تحفظ من نجاسة ولا نبالا في حالها
التقييد المذكور مبدلا لانه بعض الرعايات عليه مثل ما رواه علي بن يقطين عن ^{ابن}
عليه السلام في الرجل يتوضأ بفضل الحائض قال اذا كانت مأمونة فلا بأس
وبان تطرون على النجاسة المحظية التي هي استظهار العباد واحسانا ^{اننا}
يتابع مع عدم الحفظ فلذا قصر الحكم على بعض التيميم ثم ان السيد لما

واما في البيئات التي بها الخافض الممنعة في كرامة سورة فما على من هم واسخنة الشهيد الثانية
طاب ثراه فان مع هذا الاحتياق كان حكم المسئلة حكم سورة الخافض الممنعة ومنها
بحكم من النجاسة او الكراهة في خصوص الرضا او مطلقا بحكم في المسئلة من الكراهة
من الصحة لعدم دليل على ذلك والقبول العفيف لا يصلح للاسناد والاعتماد ولعل
لا يكون مناسبا للشيعة السنية المشاهدة وقد روي الصدوق في الفقيه قال
عليه السلام انما يتفاضل فضل وصو جماعة المسلمين احب اليها وتوضا
منه وكذا يعرف من قال لا بل من فضل وصو جماعة المسلمين فان احب دينكم
الا الله الخفيفة السنية السنية فلهذا بعد القول بطهارة الخائف لا وجه له
عن سورة ولا هو من مظان الاحتياط واعلم ان الذي يفتقر بسبب الشك
هو عدم اتفاق النجاسات ولا مدخل لعدم اتفاق المشايخ في ذلك والله
المستشهد التاسع هل يجوز نقل نظام الميت بعد

قوله في احد المشاهد المشرك لا الجواب

الفتنة بالله وحده المشرك بين الاحبار رضوان الله عليهم من الجواز
قال

قال الشيخ في النهاية فانما في موضع فلا يجوز تحويله من موضعه وقد وردت
رواية جواز نقله الى بعض مشاهد الامم عليهم السلام سيما في اماكن اكرام
والاصل ما قد نشأه الله وقرب من كل ملة في المصباح ونقل العلامة ابن
ان قال لا بأس بتحويل الموي من الارض الغصوبة عنها واصلح برأه بالميت وطا
هذه العبارة يعطى الجواز كما قال الله سيد المحققين في المدارك ص 100
انقل لنا من من النقل على سند سوي وقفه على النسخ المحرم واستدعائه
المشكك وهر على الاول انه خرج من موضع الترام ان النسخ قد يتحقق بفعل
المكلف او بفعله خطأ او نسياناً وعلى الثاني اجمال الصغر وعدم كلية الكبر
والاصل يقتضي الجواز ان يثبت دليل على هذا الكلام وربما يمنع كون النسخ على
هذا الوجه من ان العمل في تحريم النسخ الاجماع وانما نهى عن نقل القوم لاجل
الاحتياط بالجواز مع ان النسخ يجوز لهم عليه السلام في موضع قد وردت
اخبار كثيرة في فضل الدفن في المشاهد لا سيما في الزحف الخاير في مشرق النكاح
وروي في الامام في الكفاة سنداً في بعض عليه السلام في حديث طويل
قال وحدثني الاموي ان ابا جعفر عليه السلام قال ان يخرج من الارض

بالشام ورواه الصدوق ايضا في عدة من كتبه كالفقيه وغيره الاختصار وعلى
الشرايع وغيرها بتغيرات مبررة وروى ثقة الاسلام ايضا الشيخ زاهد في
حديث عن ابي عبد الله عليه السلام ان نوحا استخرج قابو تافه عظام ادم من
فخلة في السفينة فدفنت في الرعي فيهما سماء الارض فابيد للملوك الا ان يكون
ان الاحكام المشروعة في الشرايع السالفة لا يصح اجاؤها في سيرة الاسلام
الا بدليل مستأنف وحققة في الاصول الاستدلال بالتقريب بشكل لا
غير معلوم وكأنه لا هذا كان نظر ابن ادريس جسيما بعدم الجواز وقال
هو بدعة في سيرة الاسلام وبالحجة فالمسئلة نقل اشكال وان كان بعد
التبطل نقل اشكالاً واقرض بالبحار واما الرواية التي اشار اليها الشيخ في كتابه
فلم اقف عليها فيما وقعت عليه من كتب الاختصار واطعه العالم المسئلة
العاشرة: الجود على القطن والكتمان من غير ترقية جارية
ام لا الجواب الثقة بالله ووجه المشهور بين الامم ارضوان الله
عليهم تحريم الجود على القطن والكتمان سواء قبل التزك بعد قبول
وبعد ونقله السيد المرتضى رضي الله عنه انه قال في المسائل الموسومة

بكونه الجود على الثوب المنسوج من قطن او كان كراهية شتره وطلب فضل
انه مخطور ومحرّم ومثله في المسائل المطبوعة الثانية مع انه في المسائل المصرية
الثالثة والجمال والاستصار ووافي المشهور في المنع على الثوب ونقله في الاختصار
اجماع الطائفة عليه حجة المشهور واما ما احدثها بحجة هشام بن الحكم
عنه ابي عبد الله عليه السلام قال لا خير في علم الجود التخي عليه وعما لا يجوز في
الجود لا يجوز الا في الامور ما انبتت الارض الا انما اكل وليس هكذا
رواها الشيخ طاب ثراه في التذويب ورواها الصدوق في الفقيه
وفي مثل الشرايع ورواه فيها نقلت له جعلت فداك وما العلة في ذلك
قال ان التجود خضع لله عز وجل فلا ينبغي ان يكون على ما يوجب ويلبس
لان ابنا الدنيا عبيد ما يملكون ويلبسون والساجد في سجود
في عبادة الله عز وجل فلا ينبغي ان يضع جبهة في سجوده على عبود ابنا
الدنيا الذين اغتروا بغيرها الثانية صحيحة حماد بن عثمان التميمي
الشيخ والصدوق وايضا عنه ابي عبد الله عليه السلام قال التجود على ما انبتت الارض
الا انما اكل وليس ذلك ما صاحب المدارك قدس سره بعد ايراد هذه الرواية

المعول من القطن والكتان اثنى وارده عليه بضعف التمسك به يوم القيمة
واختصاص العلامة في الخلف بالاجماع قالوا في قول علمائنا اجمع فان بعد
بقول السيد المرتضى مع فتواه بالموافقة لان الخلاف الصادق من ان وقع تبيل
موافقة اعتبر من موافقة لانه يكون قد انعقد الاجماع بعد ثلاثة وان
وقع بعد الموافقة لم يعد به لانه صدر بعد الاجماع اثنى وارده عليه بان
ما ذكره من التفصيل انما يناسب طريقة العامة في الاجماع وانما لم يفتنا
فان ثبت انه قول علمائنا اجماعا السيد على ما ذكره في كل ذلك في عدم الاعتداد
بجملته ولا حاجة الى ما ذكره من التفصيل فتأمل واجمع السيد على ما نقل
بانه لو كان التجرد على التوب المنسوج من القطن والكتان لم يخطو الى
في القبح وجوب عادة الصلاة بوجوب التجرد عن النقاسة وعلوم ان احد
لا يشترط في ذلك وارده عليه او لا يمنع الملازمة وثانيا بطلان الامور
انما احدا لم يذهب اليه ويمكن ان يستدل له بعد من الروايات العامة
والخاصة منها حصة الفضيل بن يسار ورواية بن عوف من اعداها
عليها السلام قال لا بأس بالقيام على المصنوع من الشعر والصوف في الصلاة

المأذون بالماضي هنا الاستقبال كما وقع في القبح به في صحة هشام فيقال
القطن والكتان قبل النجس وبعد اثنى بضعف التصريح الواقع في العلامة فلا
تفعل فاننا انما نثبت انما قد لان على المقصود بطريق العموم السيد
صحة من اثنى به رواها ثقة الاسلام والشيخ عن ابي بصير عليه السلام
قال قلت له ايجد على الزنت بغير الفرف قال لا ولا على التوب الكسيف
ولا على الصوف ولا على شيء من الخيول ولا على طعام ولا على شيء من ثياب
الارض ولا على شيء من الرياش الرابعة ما رواه عنه الفضل بن عبد الملك
قال قال ابو عبد الله لا ينجس الا على الارض وما انبتت الارض الا
القطن والا والكتان الخامسة ما رواه الصدوق في النصاب عن جعفر
عنه جلوسا السلام في حديث شرايع الدين لا ينجس الا على الارض
او ما انبتت الارض الا ما ذكره القطن والكتان السادسة صحة
عنه بن يقطين اثنى رواها الصدوق والشيخ عن ابي الحسن الاول عليه السلام
قال لا بأس بالتجرد على الثياب في حال النية قال في الحاشية وث
الرواية على ثوب الباس في التجرد على الثياب مع عدم النية وهي تقبل

يجوز على الارض وان كان من نبات الارض فلا بأس بالقبام عليه والحد عليه
وحسنه الحسين بن ابي العلاء عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان كان رجلا آفة
ابا جعفر سألته عن الشجر عليه البوريا والخضف والنبات قال نعم وراية
محمد بن سالم عن ابي جعفر عليه السلام قال لا بأس بالصلوة على البوريا والخضف
نبات الا التمر وفي سندنا ابراهيم الخزاز وقد مضى عن ابن الفضل بن
وثقة الشيخ والنجاشي وقال العلامة بقوي عند العمل بما يروى فيه
الروايات بعونها سائلة لموضع النزاع وفيه ان المعارضة بينهما بين
الروايات السابقة من باب معارضة الخافض العام بالعلم العام على الخاص
ويخص النبات الذي يجرى الشجر عليه بما عد الفطن والكان حجابين
الروايات وانما قال بعضهم من انه كما يمكن الجمع بذلك يمكن بايقا
العام على عموم وحمل الخاص على الاستثناء وترجيح الاول على الثاني
غير ظاهر بل لا حمل والعموم بما يرجح الثاني قد نوع بان حمل العام
على الخاص ليس لجرى الجمع بين الروايات حتى يناقض بايداء احتمال
اخر يصلح وجه الجمع بل لا يروى عن الصادق عليه السلام ان الحديث

المعنى

المعنى حكم على الحديث الحمل بخلافه الصنف في رسالة العقائد ومما ذكره القائلين
فلا ريب في نظر احتمال التحقيق في البوريا المذكورة وهذا القدر كاف في غير
الاسناد لا بما فيها من راية داود الصوري قال سالت ابا الحسن الثالث
عليه السلام عن الشجر الذي عليه الفطن والكان من غير تقييد فقال جائز وراية
حسين بن عمار بن كيسان الصنعاني قال كنت ابي ابا الحسن الثالث عليه السلام
اسال عنه الشجر الذي عليه الفطن والكان من غير تقييد ولا ضرورة فكتب الي ذلك
وراية منصور بن جابر عن غير واحد من اصحابنا قال قلت لابي جعفر
انا نكون بارض باردة يكون فيها الثلج انجم عليه فقال لا ولكن اجعل بينك
وبينه قطنا او كنانا والوجه حمل هذه الاحاديث على التقييد ولا بناء على التبريح
في الروايتين الاولتين بغير التقييد لان في الثاني لا بناء في انقضاء
على نفسه في الحكم بالمتع بل بما احتمل التقييد على المخاطبة ايقم بناء على علم
عليه السلام بان لا اخبر بالمتع بدون التقييد لاصح على عدم الجواز على
التقييد ايقم عدا او لظنه عدم التقييد خطأ فوصل اليه خبر بذلك هذا
ما قرره لما يفتقر من الحقيقين رضوان الله عليهم في توجيه الحمل على التقييد

ونفي الكل هكذا أخذت نبات الأرض وكما هو من نبات الأرض فيجود
 عليه هذا شيء الجود عليها انا اهتمات الاول فبحث فيه لا يكاد يتم الا بعد
 حال الطريق في بؤتانه كان جعل من القطع او الكنان او من اجماعا في وجه
 عليه اسم التوب لانه محل البحث وهو في تحقيقنا الان بل يحتمل ان يكون
 الحصر على الطريق لا التوب الطريق واما التام فبعد تسليم يكون الكلام
 في هذا الكبري كالكلام في العود المتقدم الثانية صحيحة على ان
 قال كبت بعض اصحابنا سيد ابراهيم بن عتبة الى ابي جعفر عليه السلام
 عن الصلوة في الخمر المدينة فكتب صل فيها ما كان معك ولا يحيطه ولا
 يصل فيها ما كان معك كما يسور الحديث حيث جوز عليه السلام الصلوة
 على ما كان معك ولا يحيطه والغالب كونها من القطع والحق ما انا في بعض
 المحققين انه لا دلالة فيها على جواز الجود على الخمر اذا الشايح
 في المهور بخير وان تكون الخمر باطنة لا تمنع من اصابة الجبهة
 بالنقد المعتبر في الجود واما المنع من المهور بالسيور فهو اما لانه كان

انا جلال الله
 في حاشية
 شرح
 اللبنة

في المهور

في المهور بالسور ان تكون السيور ظاهرة مانعة من اصابة الجبهة للنبات او في
 كما ان يتخذ منقطة البتة بعدم سبب الا هم ولا يهتم بهم ان دلتها ظهورها
 فالمنع باعتبار تحريم استعمال البتة سلم لا باعتبار الجود على الاصل الجود
 واعلم ان المحقق في المعتبر استقر قول السيد الفقيه في الجمع بين اعتبار وقد
 عرفت حاله مما سبق والعلامة في النهاية والذكر جعل الاثر في جواز الجود
 على القطع والكنان قبل الغزل وجعل في النهاية الاثر في المنع لا
 عين الملبوس في الزيادة في الصفة وهو في غاية الجودة واقرى الى الصواب في
 ما تقدم وتدل عليه ميرزا محمد آقا واه صاحب السان في كتاب
 الشيخ المتقدم الجليل المحن بن علي بن شعيب عن الصادق عليه السلام في حديث
 قال كل شيء يكون غذا الا انسان في مطعمة او مشيرة او ملبسة فلا يجوز الصلوة
 عليه ولا الجود الا ما كان من نباتات الارض من غير ثمر قبل ان يبيسر حتى لا فاذا
 صار ثمر لا يجوز الصلوة فيه الا في حال منور وروى بهذا الوجه فيوافق
 والحمد لله اذا صرف ذلك كله فاعلم ان طائفة من الامم في صلوات الله عليهم
 قصروا النظر على الروايات الناهية عن المأكول والملبوس ولم يلتفتوا الى

خبر

ماعداهما اخبار اليه مسرعا فاما فنشأ به علمهم امران احدهما ان يكون
في المنع كونهما متيقن به بالقوة القريبة من الفعل لم يكن كونه كذلك
البعيد فمن ذهب الى الاول يلزم جواز السجود على الفطن والكائن قبل
الغزل بل بعد قبل صبر وطمأنينة كما يلزم جواز على المحطم والشيء
وقد لزم العلامة في المنع حيث قال جواز السجود عليها مع ذلك
بانهما غير مأكولين في تلك الحالة من ذهب الى الثاني وهو الاكثر استغناء
ذلك بعدم خروج المأكول عنه كونه مأكولا باحتياجه الى علاج وربما بعد
عليهم بان الملاحة الصفة على ما ينصف به الاستغناء بجواز اتفاقا
بان الملاحة المأكول الملبوس على ما يركل ويلبس بالقوة قد صار حقيقة
والام يجوز في العرف الملاحة اسم المأكول على الجوز قبل المنع ولا زاد
الا بجازا وكذلك فلاح اسم الملبوس على الجوز قبل الدنيا وظاهر ان لللبس
وايه هذا ينفذ الى الحكم بجواز السجود على الجوز والجوز قبل لبسها لعدم
المأكول والملبوس عليه حقيقة لا لغة ولا فاعول عليه ان القدر السليم
انما هو حصول الحقيقة العينية فيها يركل ويلبس بالقوة القريبة من الفعل كما
قبل

قبل الاكل والجوز قبل اللبس ولزم ان قلنا انما يطهر والثوب الغير المتصل به كالعزل
لانها موهبة غايبة البعد والفطن والكائن الغير المزيلين فان صدق المأكول
والملبوس عليه حقيقة غير ظاهر لا فاعول ولا لغة ويمكن الفرق بين الخطم والفطن
والكائن بان صدق المأكول على الخطم اقرب من صدق الملبوس على الفطن والكائن
وذلك لان الخطم انما هو الخطم هو الاكل بخلاف الفطن والكائن فان
الانفلاق بينهما غير اللباس سيما قبل الغزل عظيم وايضا الخطم صالحة للاكل
بدون الطحن والجوز ليسوع اكلها مفايسة شيوعا فاعول في مأكولة بالقوة القريبة
من الفعل بخلاف الفطن والكائن فانها لا يصلح لللبس الا بعد نزع من
والعلاج فليس ملبوس من الا بالقوة البعيدة غايبة البعد وان اطلق عليها
الملبوس فاما كان بجازا بعد كونه حقيقة كالاخف والخاصل ان الظاهر
مما اكل ويلبس المصنف بالفعل فعلى تقدير العلم بعدم احتضام المنع بحسب
الاقتضا وعدم التيمم بحيث يسئل ما علم المنع منه ايتم وانما التيمم ازيد
فلا وجه له ودعوى العلم ببلوغ المنع في الملبوس نحو الفطن والكائن
غير ظاهر كما فصلنا القول فيه بل غاية ما علمه قوله المنع بحسب

لئلا ولو بعد قطعة وضابطه والمغزى من علمنا اختار العلم في النهاية فينبغي
 الانقصار على احدهما وانما قبل الترافعة وقد عرفت دلالة الآية على ذلك
 الشان قالوا المراد المساكين الملبوسين العاديين لانه المتبادر فلو اختلف
 العادات في لبس شيء او اكله كالقطن لا يلبس في كبر من بلية ومصر الآية وانما
 يلبسون الكفا والصوف كذلك المحطة لا تוכל في بعض الانظار كبلاد
 الافادراء وانما ياكلون الارز في كل قطر عتقة فانه لم يحكم بالعموم
 فيه وجهان احدهما ظهورها في التنا وزياد بعضهم وجهاً ثالثاً هو الامتياز بينا
 زمانه صلى الله عليه وآله ومكانه وفيه ما فيه فتأمل والله العالم
المسألة السادسة عشر هل فيزيح في البنية حصراً
عند اول جزم من التكبير ام لا اجواب النفي بانه
 وحده صريح كبر من الامتياز بصواب الله عليهم بموجب تقارنه نية
 الصلوة لاول جزء من التكبير ونقل عليه الاجماع جامعة منهم من المحققين
 في المدارك ونقلوا عليه موافقة اكثر الامة ايضاً وعلو بان اول
 اجزاء التكبير من الاعمال فلو اخرها عنه لرفع بعض الاعمال الواجبة بغيره
 فيكون

فيكون باطلاً لعموم ما يدل على اشتراط البنية في صحة العباد وبطلان الجزم بطل
 الكتاب كذا لو عدم البنية ولم يبقها الا لرفع او حينئذ يقع جميع الاعمال بانية فلو لم
 ليس هذا محضاً بالصلوة بل في غير طائفة العبادات تجب الحافظة على هذا المقادير
 ايضاً الآية الصوم حيث جوزه فيه عدم المقارنة بزمان جبراً هو مذكور في ما به
 ولتنقلنا استدلاله على اشتراط البنية في مطلق العبادات ليتضح للجلية الحال
 استدلاله بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه اذا اتمم الاعمال بالنيات وانما
 لا يرب ما روي عن علي بن الحسين عليها السلام لا عمل الابنية ومنه انما عليه السلام
 مثله وبني الاستدلال ان الظاهر من الحصر في قوله انما الاعمال بالنيات انشاء
 حقيقة العمل عند انشاء البنية وحيث تقتضي العمل حقيقة لانه يلزم الكذب
 فليعمل على اقر الجازات وهو في العفة والشرقية كذا قرره بعض المحققين
 ثم قال وفيه النظرة لان الاعمال اعم من العبادات بحسب اللغة والعرف لم يثبت
 هنا حقيقة شرعية توجب عملها عليها او توجب الكذب في حملها على المعنى
 فيجب حملها على المعنى اللغوي حينئذ لو حمل الحصر على نية العفة بدون النية يلزم
 التخصيص واخرج غير العبادات فيجوز العمل على نية الرب بدون نية العفة

المحققان في النية
 وجهان في نية
 ولا يشك

ذلك ومقاومة قريبا المجازم للأزيم في الأول للخصيص للأزيم في الثاني ممنوع ولو
نوفس في لزوم حمل الأعمال على المعنى اللغوي كانت غاية الأمر الشك في مدلولهم
فلم يبق وثوق في الحمل على نية الفهم في مقام الاستدلال على أن الخبر صحيح
في الدلالة على وجوب النية بالمعنى المصطلح لما فيه من الإجماع قريب من ذلك
بجواب لأجل الأبنية وإنما لا يرى ما نوى بل هو نية دلالة على المطلوب هذا
كلامه وقد أكرامه وقرب منه كلامه شائع الذي يطلب إثارة واستدلال على عدم
جواز التقديم للأزيم من وجوب المقارنة بوجوب استنباط ما ذكره الثاني
في ما يستلزم حكم النية في العبادات وبما يتوقف على مقدمته هي أن
الحركات الصادقة عنها بالأشياء إنما تصد بعد تصور الفعل والغاية
قاضية بأن كبريا تفعل في أثناء الحركة غيرها ومع ذلك تصد تلك الحركة
ولا حاجة بنا حينئذ إلى كيفية الصدور وإنه كيف يصدر الأمر الغير القادر
منه الأمر الثابت لأن موضوعه في الحكم ولا مدخل لتحقيقه في هذا المقام
وظاهر أيضا أن الحركة إلى تصد بعد حصول الشوق والأرادة المشأ
بإجماع الناسيين من تصور النفع والضرر لتلك الحركة إنما يعلق عليها

في الوقت

في الغرض أنها صادرة بالأرادة لتلك الغرض والنفع وإن ذهب الفرك في الثاني
عن تصور الفعل والنفع لكن يكون بحيث لو رجع إلى نفسه لاستشعره ما لم يقد
لأرادة أخرى لا منذ ذلك الحركة فاشية من تصور نفع وغرض أخرى كما يجوز
صدور الفعل بالأرادة لغرض مع القول في أثناءه عن تصور الفعل والغرض
مفصلا فذلك يمكن صدوره أيضا بالأرادة لغرض مع القول عنها مفصلا
في ابتداء الفعل أيضا إذا تصور الفعل والغرض في زمان سابق عليه وصاد
باعتباره صدور الفعل في هذا الزمان والضرورة حاكمه أيضا بوقوع هذا
الغرض عند ملاحظة حال الأفعال إذ لا يمكن هذا القول غاية ما ثبت من
أنه لا بد في الصلوة مثلا من تصورهما معا معاها وان يكون الغرض منها
اشتغال المراد وطبيعته ضامة فإذا تصورناها بالوجه المناد وتصورنا
أيضا النفع الحاصل من الاشتغال الغيرة وانبعث من ذلك الأرادة محركه للأعضاء
في زمان لاحق فبعد المقدمة السابقة يصدر في الغرض على تلك الصلوة أنها
صادرة بالأرادة لغرض الاشتغال الغيرة وإن ذهبنا عند النزاع عن تصورهما
وتصور الغرض منها لم نصد الأرادة محركه للأعضاء فاشية من غيرها آخر

الحاصل انه يجوز ان تصد العبادة لغرض الاشتغال والغربة باعتبار حضورها
وتصور ذلك الغرض في الزمان السابق فيلزم ان تكون تلك العبادة صحيحة
اذ لم يثبت لزوم شيء على المكلف في احد على هذا المعنى فيطل القول بوجود
مقارنة النية لاول اجزائها اللهم الا ان يستدل بالاجماع على وجوب المقارنة
لكل الظاهر ان اتيان الاصل مطلقا لم ينقل من القدادة الامر النية شيء يوم
من الوجوه وبشرت الاجماع من المتأخرين بحيث يترجم عما لا يسلل البرع ان
الشبهة في الذكرى تقل عن الجحفة انه قال لا عمل بنية فلا بأس ان تفقدت
النية العمل او كانت معه والشريفة الثانية في معنى الالتماس اشار الى الخلق
ايضا ومع ذلك كلمة فالأمر الاضيق هو المشهور والوقوف عليه احتيا
للذين واعلم ان المشهور بينهم جواز تقديم نية الوضوء عند غسل اليدين
لانه من جملة افعاله فيجوز ايقاع النية عنده بل حكم العلامة في المشهور
باسبقا بالقديم ليشمل النية افعال الوضوء الواجبة والمندوبة وات
خير ما في هذا بعبارة ان في الصلاة بالنية الى مقدمة مائة المسونة فيلزم
جواز تقديم نيتها واسبقا به عند الاذان مع قطع النظر عن تقدم

ومزاد

ومزاد في الفاروق فعمله الثاني **ثمة** حصر النية على وجه يقارن
اول التكبير على تقدير تسليم وجوب المقارنة امر سهل الحصول فان القصد
الى ايقاع هذه الصلاة لله عند الافتتاح بها الاشكال فيه بوجه من الوجوه
وليس على الحد الذي استصعبه اهل الرساوس وفيقولون انهم انفسهم
تري الواحد منهم يتشأغل بالنية والتكبير في ما قام به من تحريك رأسه ويبدأ
عنقه ويقع فاه ويدخل لسانه ويأخذ بحالات مشوشة على هيئة من يريد
ان يهتق بنفسه في البحر ومنهم من نظم لذلك الفاكا مترتبة برجلها باغراب
وتجويد وبعد للثبات والنجاة اذ احرص بالصلوة وشما عاد اليه الجحيد بعد ذلك
وشككه فيقطع الصلوة ويستأنفها امر أعيد به ويدخل في ابطال العمل
نهى الله عنه بقوله عز وجل ولا تبطلوا أعمالكم عصمنا الله وأحكامه ذلك
فان قلت النية وان سهل امرها المحققون لان القائلين قال انها
عبارة عن قصد الفعل المعين لله وهذه امور متقدمة اذا انصوت
كان المقارن لاول التكبير هو الجزء الاخير من اجزائها دون الاجزاء
الاولى والنية عبارة عن مجرى هذا الاجزاء واذا فأت وصف المقارنة

عن بعض اجزاءها فان من المجمع بالصورة فلم يصدق ان النية مقارنته
لاول الكبير بل المقارن لاول الكبير انما هو بعض اجزاءها قلت منشأ
هذه البرهنة هو الجمع بحقيقة النية ولكلف في رفعها بنقل كلام بعض المتكلمين
قال الحارثي في النية انها خيال في العقل او جهل بالشرع لان
امثال امر الله كاشا في غيره وتعظيم كعظيم غيره في باب ما يتعلق ^{بقصد}
فمن دخل عليه عالم فقام له تعظيما فلو قال ان تعظيما للدخول
هذا الفاضل لاجل فضله قايما مقارنا للدخول مقبلا عليه ^{لقد} بوجه
سفهيا في عقله لان هذه العناية والصفات مخطوءة بالبال لا يستدرك
حضورها جملة في القلب طولا في الزمان وانما يطول زمان نظم الانقاط
الذاتية عليها اما انقطعا باللسان او صد بركة النفس فمن لم يكلهم شيء
الصلوات على هذا الوجه مكانه لم يفرم معنى النية فليس معناها الا انك
دعيت بامر الله الى ان تعظيما في وقت معين فاجبت وقت فالقوة
محض الجهل فان هذه القصور وهذه العلوم مجتمعة في النفس في حال
واحدة ولا تكون مترجمة مفصلة في الذهن وفرت بين حضور

النية

الى في النفس وبين حضور تفصيله في الفكر وقد تصور الانسان شيئا بصورة
واحدة يتفهم احكاما كثيرة كقولنا الانسان حادث فمقتو الانسان يتفهم
تصور الوجود والمكن والجوهر والجسم والخير والناهي والمقتضى والحاسن والعاقل
والخثار والمترك وذو الاعضاء من الاراس واليد والرجل وغير هذه الصفات
والاعضاء وكذلك الحكم بانه حادث حكم بانه موجود وانه في زمان وان لم يكن
زمانا سابقا لوجوده زمانا لاحقا فهذا احكام متعددة يتفهمها
الحكم بانه حادث ولكن ليست هذه القاميل حاضرة في الذهن متميزة
بعضها عن بعض فكذلك القياس في تصديق الصلوة وغير ما هذا طاعة
رفع في عشرين مقام وهو في غاية السداد جزاه الله خير اعدا ان الله
العالم بخفايا الامور المسئلة الشايع عشرة والثالث عشر صلاة
الجمعة في اننا هذا ما صفة امرها وهل هي واجبة عينية ام
تخييلية ام مستحبة ام غيرها الجواب النية بالله وحده الذي
استفاد من الادلة الشرعية وتحققه بحيث لم يتوكل فيه ريبا لها واجبة
عينيا وصفة امرها هي صفة امام الجماعة ولا يرد عليه الا بالقدرة على

بخطبتين خفيفتين على الوجه الواجب سواء كانت الخطبتان متساويتين أو متباينتين
غير ولا يشترط الزيادة على ذلك وهذا هو الذي عليه المحققون وقد عرفت
في المسئلة اسفار كعبية ومن اعادها فله ادباعة فقد اخذ بالحرم ولا
فيه كافرهم بعض القامرين من المعاصرين وفيهم وقد حققنا ذلك بما
تدبرنا في شرح المفاتيح واوردنا بنينا في الحقبة الثامنة فراجع اليها ما
واعلم ان القول بالانجاء غير خارج عن القول بالوجوب التخييري ^{في} ^{القول}
فما خيرا بيننا وبين الظاهر منهم يقولون انما انفصل الفرد بن فسبح اختيارا
دون الرابعة في قولكم في القول التخييري ام مستحب ونوع قسم في قسمه
وهذا مما يحزن فعنه فلا تغفل والله العالم المسئلة الرابعة عشر
لو كان المصلحة في القراءة مثلا بين اتيان ونعبد
وسلم عليه امرد السلام او لا ام يتم الاكبر الجواب
اللقه باطله وحسن المشهور ان وجوب السلام فوري لكن فيما
على ذلك نظر وبعد التسليم فالظاهر ان الفورية المعينة فيه اقامه
تجمله بحيث لا يفيد تاركه عفا وهذا لا يفيد اتمام كل

او كلام لو وقع السلام في الثاني كما كذا افاد مولانا العلامة الجليلي قدس سره
في جواهر الاثر ان لو كان تحقق الشر من السؤل نادرا جدا والعلم به في غاية الاستحالة
لان المصلحة لا يجب الا بعد فراغ السلام من السلام ووقع ذلك في الامر الذي
فرغ فيه المصلحة فراءة اياك ولما اشرح في قراوة نعيد مع انه لا زمان
به بينهما فلما يتحقق وكيف يحصل الختم بهذه المقادير وكيف كان فحكم ما
تقدم واقعه العالم المسئلة الخامسة عشرة ما حد العدالة في
امام الصلاة الجواب باللقه بانه وحده لا بد ولا في الجملة مطلق
المعدلة ثم غرض عدالة الامام بالحيث يقع في مقامين الاول في طلاق العدالة
فاعلم ان العدالة في اللقمة المساواة بوقوع عدالة لك او يساويه وفي مقام
اهل الزمان ملكة حاصلة من تعديل القوى النفسانية وتقوم افعالها
لا يقبل بعضها على بعض وذلك لان هذا القوي متباينة متعالية وبها فسر
بعضها وبطلان فعله والفضيلة الاحسانية لا تنكح الا بتبويتها وحصرها عن الزمان
والقصصان وجرها عن الاقراط والتعريف فن تعديل القوة العاقلة تحصل
العلم والحكمة ومنه تعديل القوة الشهوية تحصل فضيلة العفة ومنه تعديل

القوة الغضبية يحصل فضيلة الحكم والنجاة وقد في أصل الفضائل والفضائل
المكانات الصالحة ومروءة الاخلاق الفاضلة وقد في كل ما نضايك كبر وقهرا
من جهة العدالة وأما في اصطلاح الفقهاء رضوان الله عليهم فالشهر
بين المتأخرين المتأخرين نعت على ملازمة التقوى المروءة وهذا الرسم هو
المشهور بين الجمهور انهم وبيننا في فصول **فصل** مرادهم بالملكة الحية
الراسخة في النفس واحترزوا بذلك عن الحالات المتقلبة بعين كبر النحل
وصفة الرجل بمعنى ان الانصاف بالوصف المذكور لا يتبدل يصير الملكات
الراسخة بحيث يعسر الظاهر ويعسر الطبيعة المستقرة غالباً فان بعضهم
التي اعتبرناهم يؤخذ فيها ان لا تقع معها كبر فاما اعتبرناهم ان يكون من
شأنها النع بمعنى ان الكبر اذا ظهرت باللبال ابتدأت تلك الداء نعمة
تقارنها والمناغمة من فعلها ولا ريب ان من حصلت له هذه الحالة تكون
طبيعته مقهورة مع تلك الملكة غير ان على القول بهوم الكبار لو قد عليه
الطبيعة في بعض الاحيان اما النع عقلت تضعف بها جانب الملكة او لم يرد
القريب من العصبية اذ في جملة الكبار ما يقع العالم ما هو في هذه المناسبة

الواع

ان يقع الغيبة فلا شك ان القرب بعد تضامها الوطئ ناعون في طاعة الملكين
الندم والناسف على ما ضاعت وهو معنى النوبة المسقط بحكم الكبر فانه الملكة
على هذا التقدير التقدير انما عدم صدور الكبر اذ انما بتخصيصها او المبادرة
على الرضا بالنوبة المسقط بحكم القرب بالجهوم انتهى **فصل** واختلقوا في هذا
التقوى فقبل اجتناب الكبار في القضاة من الملكات الخاطئة العاقل حكمه
الشهيد الثاني قد تراءى دوحه من جماعة من جملة الاجلاد كالشيخ الفقيه والاب
الصلاح والفاضل ابن البراء وابن اديب ورواي الفضل الطوسي حاكياً
ذلك عن اصحابنا من غير تفصيل والمشهور بين المتأخرين انه اجتناب الكبار
وعدم الامرار على الصغار فلا تفقد الصغيرة النادرة وتحقيقه على
وجهه يتوقف على بيان الكبار وتحقيق معنى الامرار وقد تكلم فيها كبر
علاء القريبين سيما آخرى اصحابنا قدسوا واحمهم وفي قد اشبعنا
القول في ذلك بما لا مزيد عليه في المسائل الجلية الثانية بر اجرامه
احب الوقوف على حقيقة الحال **فصل** وأما المروءة فقد رها بتسريح
التسريح الدناءة التي لا يليق بانسار وتسمي من هو على مثل حاله

قالوا ويحصل لك بالبرام محاسن الجادات وترك الرذائل المباحة بحسب الزمان
 والمكان والرتبة فوما كان المنة مرغوباً في وقت مرغوباً في وقت آخر ومنها
 لاخطة الحال في الدنيا والحياة ومن هنا قالوا يصدق فيها لبعض الفقهاء اجتهاد
 والتألم في مسائل الحلالين واما الرذائل المباحة فكالبول في الشوارع والجماع في
 الاسوار وكثرة الفحش والفسخية والافراط في المزاج وكشف الرأس في
 مجامع الناس وهم ليسوا كذلك ونظائرها لك ثمانية في الرقار ويسقط الحمل
 والفر من القلوب ويعبر في الاستقام واعتبار المروءة في الصلاة وان كان
 مشهوراً بينهم الا انه اعترفوا بالشبهة الثانية في وصالة العدة بانه ليس
 في الادلة الشرعية ما يدل على ما حملوا ولذا لم يعتبرها بعض الاصحاب كالحنفي
 في الشرايع والعلامة في الارشاد ومن وافقهما وجرى ما تعلق بمبذوهم
 احداهما دعوى تلزم ملكية التقوى والمرق وهو موعوع وبعد التسليم فلا يلزم
 كون اعتبار ملكة التقوى وحدها كافياً ولا حاجة الى اشتراط المروءة
 والثانية ان مخالفة المروءة اما الحياء نقصان عقل وفعله سبالة و^{خا}
 وعلى التقديرين لا ثقة بقوله وفعله اما الجمل فظاهر واما قوله الحياء فلا

يصنع

يصنع ما شاء وكذا الخبر كذا قالوا وبهكم التعديل في قليل الحياء بانه ناقص ^{بيان}
 كما ثبت عليه ما رواه ثقة الاسلام في اصول الحلية عن احمد عليه السلام
 قال الحياء والايمان مرقونان في قرن فاذا ذهب احدهما تبع صاحبه ومن
 ابعده الله عليه السلام قال الايمان لمن لا حياء له وفيه المبالغة في شرب سلطان كما
 رواه الصدوق في آخر التقيمية الصادق عليه السلام قال من لم يبال لما قال
 قيل فيه فترك سلطان ومن لم يبال ان يراه الناس سبياً فترك سلطان
 وفي معناه فبين الا ان نبات الاحكام الشرعية باسناد هذه الدلائل
 في غاية الاشكال الثالث ما رواه ثقة الاسلام في حديث هشام عن ابي الحسن
 موسى عليه السلام قال ادين لمن لا مروءة له بالجل على نفي الحال المحاصل
 بالعدالة لانه اقرب الجائزات الممكنة فيجب العمل عليه عند تعدد ^{الحقيقة}
 وفيه ان المدلول عليه بالتبع ان المروءة في الروايات اطلاقاً كلها بغايرها
 نقلها عن الجماعة في تفسيرها وفي ثقة الاسلام في مرقنة الحلية عن جويرية
 بن سهراب قال سأل ابي الحسين عليه السلام المروءة فقال اسلم العبدية وفي آخر
 حديث هشام المذكور استشار الملتزم امام المروءة وروى الصدوق

في القبر وفي مقبرة الاخبار وفي امانه من ابي عبد الله عليه السلام انه قال في المرة
 فقال الناس لا تعلم قال المرة والله ان يضع الرجل خزانة بقاء داره وزاد في القيمة
 والاخذ في المرة مرقان مرقاة في الحرة مرقاة في السفر فانما اليه في الحرة قلاوة
 القرآن ولزوم المساجد والشمع الاخوان في الحج والعمرة تروى عن الخادم
 من الصديق وتكتب العدة وانما اليه في السفر فكثر الزاد وطيبه وبطنت
 كان حاك وكتمانك على القوم منهم بعد غارتك اياهم وكثرة الزمان
 في غير ما يخط الله وفي الحضانة من ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي عبد الله
 في وصية لابن محمد بن حنفية واعلم ان المرة مرقان للرسول مرة
 في الحرة مرقاة في السفر مرقاة في الحرة مرقاة في السفر في الحرة مرقاة في السفر
 والنظر في الفقه والحفاظ على الصلاة في الجماعات وانما مرة السفر
 الزاد وقلة الخلق على من يعبد وكثرة ذكر الله عز وجل في كل بعد
 ومهبط ونزول وقيلام وتعود وفي مقبرة الاخبار انه سأل معاوية
 الحسن بن عليهما السلام عن المرة فقال شيخ الرجل يدبته واصلا
 ماله وقيلام بالحق وفي حديث اخر عنه عليه السلام حفظ الرجل بينه

وقيلام

وقيلام في اصلاح ضيعته وحسن سائرته وافشاء السلام ولبس الكلام
 والكف والتجيب للناس وفي حديث اخر انهم عليه السلام العفاف
 في الدين وحسن التقدير في المعيشة والعبر على النانية وفي الحضانة
 الاخبار ومنه لا يحضر القبر وموت الاخبار ومكارم الاخلاق وانما في
 الشيخ الطوسي ومعرفة الضاوار ساد القلوب الشيخ حسن بن محمد الديلمي
 وروايات كثيرة في تفسير المرة من الروايات التي سردناها كلها خالية
 عن تفسيرها بما ذكره في بعد اداة في حديث هشام بن العمار عن ابي عبد الله
 عارفي عن الحسن عليه السلام كما لا يخفى وانما ان الزمان حاسن العادات
 والخلق بالاخلاق والسابعة في الزمان الهيبة والناس وعدم الخرج عن
 المعارف بين الناس في كل زمان من الامور المرفوعة الماسر بها عقلا ونقلا
 كما لا يخفى على المتتبع فالقول بان مخالفة المرة انما مخالفة العادة كالتسليم
 كما اعتمد عليه بعض من لم يشر لها غير فيقول على الاطلاق ولعل الاول
 القليل بان كل ما ورد في الشرح بجملة كذا كذا في الامانة والخلق اليه
 الى زيادة المؤمنين وعبادة ربهم وتشييع جنازتهم وموالة

الفقهاء والمالكين وسابقتهم بالسلام وقضائهم حقوقهم ونحو ذلك فلا خير فيه
 وان جرت العادة وكان الاثنان بغير وجاعة عادتهم لان الشرح اصل العادة
 لا فرع عليها وانما يرجع اليها مع عدم دلالة على شيء بخصوصه اما ما عدنا
 فيرجع فيه الى العادة السابقة بحال الشئ قبله واسأله فانه في
 مع بخصوصه كالقول في الشرائع والحالة الكلام الجالس في السوق خصوصا
 بالنسبة الى العلماء والمتعلمين من غير ضرورة فانه لا يخرج من صفة
 كالمطعمه مثبوت المروة بل بعد الامور او ظهور مخالفة من عدم النافذ
 مما اتفق منه ولا يبرهن حكمه الصغار كما هو واضح **فصل** في طاعة
 من التاخير في ارضاء الله عليهم بان الامور على ترك الشئ قايح
 في العدة والزمهم من قبل ذلك بما اذا بلغ حد يؤذن بالنهاية
 وقلة البالات بكالات الشرح واستشهد له بعضهم بما رواه ثقته
 الاسلام وشيخ الطائفة طاب فراخا من حنان في الوثائق قال
 عمن جرب ابا عبد الله عليه السلام وانا جالس فقال لم جعلت
 اخبرني عن صلوة رسول الله الى ان قال قلت جعلت فداك

الشيخ سليمان الجمال
 رحمه الله
 عليه

وان كنت اترى على كثرة هذا يفتي الله على كثرة الصلاة فقال لا يكن يعتد على
 ترك الشئ وما رواه الشيخ رحمه الله في الصحيح عن ابي بصير عليه السلام في حديث
 قال بعدد الوان انا هذا حلة تقطع وليس في من ان تارك الصلاة كافر
 وان تارك هذا ليس بكافر ولكنها عصية وبكر لا تسترها اذ انتم بما رواه
 المحققون الثلاثة والشيخ احدين ابا عبد الله البرقي قدس الله ارواحهم في
 حديث عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل لا يقدر على قضاء ما فانه من صلوات
 الليل اكثر شغله فقال عليه السلام ان كان شغله في طلب عيشه لا بد ^{من} ^{من} ^{من}
 براحة الصلوة فعليه القضاء والاله الله مستخائرها ونافعا لها
 او حجة لا من من فلاته عليه وان كان شغله لدنيا تشاغلها من ^{الصلوة}
 فعليه القضاء والاله الله مستخائرها ونافعا لسته رسول الله صلى الله عليه
 وآله وظهر كلام المستشهد والشهيد انك طاب فراخا في رسالة العدة
 ان اختلا العدة لذلك انما هو لكونه من الذنوب فيكون منافعا ^{لها}
 وفيه ان الحكم بالاستحباب مع كون الترك عصية يؤخذ عليها مما لا يجمعها
 واستفاضة الروايات بان الله لا يسل العباد يوم القيمة زيادة على

ما انتم عليه من يدعونه من ذلك ما رواه الصدوق في الفقيه في الصحيح عن
 الامام محمد بن ابي جعفر قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا ان
 يسألواكم عن حلال و حلال و حلال و حلال و حلال و حلال و حلال و حلال
 عليه السلام قالوا يا رجل الى اين صلي الله عليه واله فقال يا رسول الله صلي
 الله عليه واله صلي الله عليه واله صلي الله عليه واله صلي الله عليه واله
 عدم السؤال بعد قول الصدوق في الصحيح عن سائر الفرائض ايضا فكيف
 والروايات لا ولا يحول على المبالغة وتعليق الكلمة كما احتل بعض
 نعم بغير اختلاف العدالة به من حيث الفقه للرواية عند من اعتبرها كما
 استوجه الشريعة الثابت قدس سره في شرح البقرة لما فيه من الخروج عن القائل
 المستحسن شرعا وعرفا بل صرح الاخبار بيقين بان الخلاف الخلف من
 جماعة المسلمين في مسائلهم من غير ملية مما يقدح في العدالة وان
 المواظبة على ما عداها قال الصادق عليه السلام في آخر روايته ابن ابي
 الانبار ان رسول الله صلى الله عليه واله هم بان يحرق قوما في منازلهم
 الحضور الجماعة المسلمين وقد كان فيهم من يصلي في بيته فلم يقبل منه

الشيخ محمد بن ابي
 الحسين بن ابي
 الحسين بن ابي
 الحسين بن ابي

وكيف تقبل الهداة واعداء بني المسلمين من جملتهم من الله عز وجل من رسولهم
 فيه الحرف في جوف بيت بالنار وقد كان يقول صلى الله عليه واله لا صلوات
 لا يصلوا في المسجد مع المسلمين الا لعلامة وقال رسول الله صلى الله عليه واله
 عن جماعة المسلمين وجب على المسلمين غيبته وسقطت بينهم عدالة وجب
 هجرته واذا رجع الى امام المسلمين انتم وحذرهم فان حضر جماعة المسلمين
 والاخر عليه بيته ولا يعرف القول به صريحا الا لبعض الفضلاء الذين قاموا
 وهو ان كان من زوار الاخر الى الا انه مدلول عليه بهذه الرواية العشرة التي
 صولهم في باب العدالة كما يظهر من كتاب الاسناد الى مع مرادها في المطالب
 وخلافها من الغرض الناس بل لا بد لها باخبار كثيرة متوافقة في ان من
 تزل جماعة المسلمين من غير ملية فلا صلوات له وفي الكتب الاربعية وفيها
 من الاصول العشرة طرف صالح منها برأيهما من اراد هذا جملة الكلام في
 التعريف الذي ذكره الامام صاحب طبع في الروايات الواردة في العدالة وما
 يشهد منها وبيان ذلك في مسلمين فصل روي الصدوق عن ابن بابويه
 روي الله عنه في الفقيه في الصحيح الحسن بن عبد الله بن عيسى قال قلت

الشيخ محمد بن ابي
 الحسين بن ابي
 الحسين بن ابي
 الحسين بن ابي

لا يجزئ الله عليهم تعرف عدالة رجل من المسلمين حتى تقبل شهادته ولم يظلم فقال
ان يعرفه بالشرف والصفاء وكيف البطن والفرج واليد واللسان وباجتناب الكباير
اليه او عد الله عليها النار من شر الخمر والنأ والرأ وعقود الموالدين ومنه التراد
الزحف وغير ذلك والدلالة على ذلك ان يكون سائر الجمع عيوبه حتى يحكم
على المسلمين تفتيشنا وراة ذلك من عوارضه وعبوديه ويجب عليهم تركه والظلم
عدالة في الناس ويكون من العاصم المصلح الخلق والطيبين وحفظ
بعضو جماعة من المسلمين وان لا يختلف عنه جماعة في مسائلهم الا على ما
كان كذلك لانما المصلحة عند حضور الخوف فادامس لغيره في قبيلته وحلته فالأ
نا وابنا منه الاخير اموا القاب على الصلوة متعاهدا لا وقائها في صلاة فاته ذلك
يجزئ شهادته وعدا التبرين المسلمين وذلك ان الصلاة مستمرة وكفان للتقوى
الحديث ورواه الشيخ الطائفة ايضا بقاوت جسر روي ثقة الاسلام في
الخطبة في الموتى عن ابي عبد الله عليه السلام والصدوق في الخصال وفي عيون
الاخبار عن الرضا عنه اياه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
من قام الناس فلم يظلمهم ووعدهم فلم يخلفهم وهداهم فلم يكذبهم كان

مؤمن

من حوت خبيته وكلت رقبته وظلموا عليه وجبت اخوته وفي قوله عليه السلام في
الرواية الاولى التي في الاصل في الباب الكاثة على ذلك الخ دلالة على ان المراد بالعرف
بالشر والعفاف الى آخر المعطوفات المعرفة بعدم الجاهل بالفسق وفي الرواية الا
دلالة على ذلك ايضا وفي بعض الروايات دلالة على صحة الكفاد بعدم
المعرفة بالفسق وهذا دون الاول كما لا يخفى روي ثقة الاسلام والشيخ قدس
روحهما في الصحيح عن جرحين ابي عبد الله عليه السلام في اربعة شهود اهل
محسن بالفاضل منهم انسان ولم يعدل الاخران فقال اذا كانوا اربعة من
المسلمين ليس يعرفون بشهادة الزور اجيزت شهادتهم جميعا واثبت الحد
الذي شهدوا عليه انما عليهم ان يشهدوا بما ابروا واعلموا او على الوالي ان يحضر
شهادتهم الا ان يكونوا معروفين بالفسق روي الصدوق والشيخ طاب
عن العلين سبابة قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن شهادة من يلعب بالحرام
قال لا باس ان كان لا يعرف بنفسه روي الصدوق في الباب في المجلس الثاني
والعشرين عن علقمة قال قال الصادق عليه السلام وقد قلت له يا ابن
اخيبي تعني تقبل شهادته ومنه لا تقبل شهادته فقال يا علقمة كل من كان

على نظرات الكلام جازت شهادته قال قلت لافضل شهادة القرص الذي يقال
 لم افضل شهادة المقرين للذين لم يثبتوا الشهادة الايمان والادوية لا ثم
 هم المصوبون دون سائر الخلق من لم يشره حينك بتركيب نيا ولم يجهل
 بذلك عندك شاهدان فهو من اهل العدل والشهادة وشهادته مقبولة وان كان
 في نفسه بذنبا ومن اقتناب بما فيه فواجب عنه ولاية الله عز وجل لا خلاف ولا
 الشيطان وفي حديث ابي المومنين عم السراج الذي رواه المحدثون الملائكة
 قدس الله ارواحهم واعلم ان المسلمين عدول بعضهم على بعض لا يجلو في حد
 لم يتبعوا دونه وفك شهادة زور او طينا وهذا اوسع من الروايات الا
 لا هنا تدل على عدم استراطة عدم المعرفة بالفسق مطلقا والاكفاء بعدم المعرفة
 بامر مخصوص وفي تامة رواية ابن ابي يعقوب المتقدم دلالة على الاكفاء في
 ذلك بلزوم الجماعة وكذا في صحبة ابراهيم بن زياد التي رواها
 في اماله في الجملتين الرابع والخمسين قال قال الصادق عليه السلام من صلى
 صلوات في اليوم واليلة في جماعة فطلق فيه خيرا واجيزا امره ان يثبته
 بعضنا دلالة على التوصل على حسن الظاهر وروي المحدثون الثمانية

عليهم

عليهم عن مرفوعة بعض رجالهم ابي عبد الله عليه السلام قال سالتهم البيعة اذا
 اتهمت على الحق ايجل القاضية ان يقضيه يقول البيعة اذا لم يعرف من غير مسئلة قال فقال
 خمسة اشياء يجب على الناس ان ياخذوا بها بظاهر الحكم الايمان والسمع والذبح
 والمواثيق والشهادات فاذا كان ظاهرا فظاهر اما من غيرا جازت شهادته
 ولا يصلح بطلانه **فصل** هذه الروايات مع تفاريدها لا خلاف وتباين
 مضامينها مما امر ان كلنا اشرك في الدلالة عليها احدنا الخلق من اعتبار الملك
 الذي ذكره هذا الذين في بيعة شهادته لا يعلم بوجوبه من الجوه كما اعترف بذلك
 كثير منهم لكن ربما يتنبط من مفهوم الرضا لا يقال فلان ملكه يعرف
 منه زهرا راسخة كما لا يقال فلان بخار او حاد او كاس لا يجد منه في تلك
 الصفة بحيث تكون ملكة مستقرة له فانه يمان ما ذهب اليه بعضهم من ان
 في المسلم الفسق استنادا الى ان الاصل في التكليف اشتغال الذمة بالتكليف وعدم
 البراءة بل شرح من مرادها اجتهاد في مقابلة التصرف المبرمج فان الروايات
 المتقدمة اكثرها او جميعها عند الشامل شاهدة لما ذهب اليه المفيد وبن
 والشيخ في الخلاف وبعض النسخ من مناهلة العدل في المسلم في ان

جعل على القيام بالواجبات وترك المحرمات ومن ثم جرى عليه هذا الحكم لا يجوز
وبه يفعل محرم ولا ترك واجباً بظاهر حاله وانفق الكل على بنا عقد على
الصحيح كما نقله الشهيد الثاني في المسالك قال نقل الشيخ الاجماع على أصالة
العدالة وان الجح من عدالة الشهيد ما كان في أيام أبيه صلى الله عليه وآله
ولا أيام الصحابة ولا التابعين وإنما هو شيء أحدثه شريك بن عبد الله
القاضي ولو كان شرطاً للماجم أهل الأصناف على تركه الشريف وبعاءه ورواه
ظاهر في كونه الموقوف في الشرايع حسب أسند قول الخلافة في الرواية شاذة
ومن المتأخرين من ذهب إلى أن الأصل في المسلم التوقف في حاله بعبادة لا حكم
بعدالة ولا فسقه حتى يتبين أحدهما الظاهر رواية ابن أبي عمير حيث
روى في العدالة ما سأله عنه وقرره عليه السلام عاذ لك وكذا الرواية
التي قبلها حيث اشترط في ظهور العدالة تحقق صفات مخصوصة وهي
بالشرط ما روى للشيخ الماروط وفي حصة أحمد بن محمد بن أبي نصر ^{البرقي}
عن أبي الحسن عليه السلام من دلالة الفطرة اجتزبت شهادته في
بعضان يعرف منه خير وفي مصنفه عبد الله بن المغيرة عن الرضا عليه السلام
قال

قال من دلالة الاسلام ومرف بالصلاح في نفسه جازت شهادته ولا ريب ان لا يحوط
واوهم وان كان يمكن التاويل بما يوافق به ما عدلها كما اشترنا اليه من الملقا
الثاني في عدالة الإمام صرح الاجماع قد يفتقر والهم بان العدالة وان
كانت في نفسها ذات مراتب متفاوتة ودرجات متفاضلة اعلمها ^{الجمعة} لروى
الان ادناها وهو القدر العبر في قبول الشهادة هو القدر المعبر في القاضي ^{ابا}
الجماعة والمقرر والقسام واجبي الحج والعمرة وغيرهم ممن يعتبر فيهم العدالة
هو معنى واحد ونقل بعضهم الاجماع على هذه التسوية واستدلوا على انشراحها
في امام الصلاة بالاجماع كما نقله العلامة عليه السلام مقام في الخلاف في المشي
والذكر والشهادة في الذكر وفي شرح الارشاد وغيرهم وبعده من ^{القبلا}
شهادته والصدوق والشيخ عن خلف بن حماد عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام
قال لا فضل لغير الغالب وان كان يقول بقولك والجمهور الجاهل بالفسق
وان كان مقتصداً وعنه سعد بن اسمعيل عن ابيه قال قلت للرضا عليه السلام
رجل يقارف الذنوب وهو عارف بهذا الامر اصيل خلفه قال لا وفي
الصحيح عن عمار بن يزيد عن سالم الجعفي عن ابيه عن امام الامام ^{عليه السلام} في

امور عارف غير انه جميع ارباب الكلام الغلب الذي يعظمها في اخلافه قال
 لا نقر اخلافه بالممكن عاقبا فاطما وعرف ارباب في بعضهم قال ان امانك
 الى الله فلا تجعل شريك سفيرها ولا فاسقا وما رواه الصدوق في الخصال
 عن الامام قال سمعت عليا عليه السلام يقول سمعته لا ينبغي ان ياتوا الناس
 ولدا الرضا والمراد بالافراد بعد الهجرة وسار الشيخ والحديث والاخلاق في
 الشيخ غير ان علي بن راشد قال لا يجب جعفر عليه السلام ان يكون
 قد اخلفوا فاصلا خلفهم جميعا فقال لا يقتضيه الاخلاف من ثوبه
 واما انه ولا يذهب بطلان هذه الروايات مع قطع النظر عن قصور
 اكثرها بحسب الشد فاصلة جميعا بحسب الكرامة عن اثبات المقصود انتهى الى
 وصف العدالة في امام الجماعة وان اقص ما يستفاد منها ان الفسوق
 لان العدالة شرط ولا ينضم ان كل امر لا يحكم بعضهم وان سلبنا
 انشاء الواسطة بين العباد والفاصول في نفس الامر لان المراد انما هو
 على العالم الظاهر المعروف ومن الواقع ونقص الامر ظاهر في
 واربعة بعد تسليم ظاهره انما الاصل يقتضي بالقوم لا امام الصلاة
 واما

وانما دلالة الرواية الاخيرة حيث اشترط فيها الامام وفيها اشك ببيان ثقة
 الاسلام وروى هذه الرواية بعينها في الكافي من دون قوله وامانة ولا
 ان الكلية اقدم واحفظ والثبت واضبط واوثق في النقل كالمشهد به كتابا
 الذي لا يوجد نظيره ولو لمقتضاه من ذلك بسبب الشيخ وروى هذه الرواية
 وهو موثق معتمد في ابن النجار بالامانة العدالة بل يحتمل ان يكون المراد
 بالوثوق بالامانة ما مرادف الوثوق بالدين او يقاربه وينبغي عليه يسر
 الفرض مقصور على النهي عن الاقتداء بالخالفين من فرق الشيعة بقرينة السؤال
 وبقرينة ما رواه الشيخ محمد بن ابراهيم في اول كتابه المعروف بالشرائح من طائفة
 خبايا التي انقضى عنها من كتابه في عبد الله السيار في قال قلت لابي جعفر السلام
 عليه السلام قوم من مواليك يجمعون فخصوا الصلاة فيقدم بعضهم فيصلي
 جماعة فقال ان كان الذي يجمعهم ليس عليه وبين الله طلبة فليفعوا قال
 وقلت لم مرة اخبرتنا ان القوم من مواليك يجمعون فخصوا الصلاة فيقدم
 بعضهم ويتقدم احدهم فيصلي بهم فقال ان كانوا قلوبهم كلها واحدة فلا
 بأس قلت ومنهم لم يعرف ذلك قال يدعي الامانة لا علمنا فان

الرواية كالصريح بما قلناه وانما صدرنا بعد تسليم دلالة الفهم انما
بدل على انه لا يجوز للفاسق فيما بينه وبين الله ان يتقدم في الصلاة ولا
بدل على انه لا يجوز للناس الاتهام به الا بعد ثبوت عدالة عندكم وهو
احد القولين في المسئلة وتحققنا في غل الخ وميل الى المنقار من فحوى
الاجاب كمال التوسم في هذا الباب حتى لا يتنازع الظاهر في رواية
عبد الرحيم القصير عن ابي جعفر عليه السلام ان كان الرجل لا تعرفه بام من الناس
فلا تقرأ واعتد بقراءة وصلاته فان قلت لعل في انما الناس شطاة
او شبا عا بحسن حاله قلت لا نسلم ان كل انما شياع او شهادة مقبولة
والنما صل ان من تدبر فيها او درناه في المقامين وتبع حال السلف
في مواظبتهم على الجماعات والشهادتهم على البيع والاجارات وشاير
العاملات وسنن الاحكام في قبول الشهادات والامر الذي
عنه النبي صلى الله عليه وآله وامير المؤمنين والحسن عليهما السلام انما
ما ورد في الرواية انه اذا عرف المؤمن بها من اخذ بيد واحد
من القوم فقد تم لبيهم صلواتهم يتحقق فيهم الامر في العدة والركا

القصير

القصير الذي جليل الامر في هذا الاخصا وحقا لما كان موجودا في البلدة
رجلا يتقن انما يتحققا ولو من وجوده فكيف يتحقق جميع امور المسلمين
من طاعتهم وتكليمهم والامانة وغير ذلك فيلزم تعطيل السنن والاحكام
فاحذر المؤمن المدين من الاسماء لا سيما الشيطان والويل او وساوسهم
فصوصا في ترك فضيلة الجماعة الثابتة بالفقرة من الدين بحمد الله
في امر العدل الذي سبيلها امرت فان قلت كيف منع هذه المساحة
والشبهة ما ورد في هذا الباب من التأكيد والتبيين في كتاب
الاحتجاج وفي تفسير الامام ع من الحسين عليه السلام قال اذا رايت
الرجل قد حسن سمته وهدية وقاوت في شغل وتخاضع في حركاته فزود
الامر نكم فاكتر من غيره فتناول الدنيا وركب الحارم منها الضعيف
وهما نذ وجين قلبه فتعصب الذين خلفوا لا يزال الخلق انما يظهر فاما
تمكن من حرام افعيه واذا وجدتموه بعف عن المال الامم فوعدا لا يترككم
فان مهموا خلقا خلقا فاكتر من يبيعون المال الامم وان كان
ويحل نفسه على شرا فبيعه قبله من شرا فاكتر فاكتر فاكتر فاكتر فاكتر

ذلك

فربما لا يفرحكم في نظر انما عقلة فاما انتم تركوه ذلك اجمع ثم لا يرجع
 العقل بين فيكون ما يفسد به اكثر مما يصلح به عقلة فاذ ارجع
 عقله منبها فربما لا يفرحكم في نظر ارجع هو ان يكون على عقلة ارجع عقله يكون
 على هو وكيفية للو ايمان الباطلة ومنه فانها فان في الناس من خسر الله
 والاخر بنزلة الدنيا وبر الدنيا ان لذة الرئاسة الباطلة افضل من لذة
 الاموال والتم المباحة المحلة فيك ذلك اجمع طلبا للرئاسة الباطلة حتى اذا
 لائق الله اخذته العزة بلا تم في حبيهم وليس لها في خط خط عشا
 بقوده بالطلبة الى ابعاد ما يات الخسارت ويمتد ربة بعد طلبه الى
 عليه في طغيانه فهو بكل ما حرم الله ويحرم ما احل الله لا يبالى بما كان منه
 اذا سلمت لرئاسة التي قد شغ من اجلها فاولئك الذين غلبت عليهم
 ولهم واعلم ان عذابا مهينا ولكن ارجع كل الرجل نعم الرجل الذي فعل
 هو ان يتبع الله وقواه مبذولة في رضى الله بى الذل مع الحق ارجع
 الاخر الا بعد من العزة الباطلة ويعلم ان قليل ما يحصل منه ضرر فربما
 به الى دوام التقيم في دار لا تبيد ولا تنقد وان كبر اما ما يحق منه

اذ ارجع

ان ارجع هو ان يفرحكم في نظر انما عقلة فاما انتم تركوه ذلك اجمع ثم لا يرجع
 العقل بين فيكون ما يفسد به اكثر مما يصلح به عقلة فاذ ارجع
 عقله منبها فربما لا يفرحكم في نظر ارجع هو ان يكون على عقلة ارجع عقله يكون
 على هو وكيفية للو ايمان الباطلة ومنه فانها فان في الناس من خسر الله
 والاخر بنزلة الدنيا وبر الدنيا ان لذة الرئاسة الباطلة افضل من لذة
 الاموال والتم المباحة المحلة فيك ذلك اجمع طلبا للرئاسة الباطلة حتى اذا
 لائق الله اخذته العزة بلا تم في حبيهم وليس لها في خط خط عشا
 بقوده بالطلبة الى ابعاد ما يات الخسارت ويمتد ربة بعد طلبه الى
 عليه في طغيانه فهو بكل ما حرم الله ويحرم ما احل الله لا يبالى بما كان منه
 اذا سلمت لرئاسة التي قد شغ من اجلها فاولئك الذين غلبت عليهم
 ولهم واعلم ان عذابا مهينا ولكن ارجع كل الرجل نعم الرجل الذي فعل
 هو ان يتبع الله وقواه مبذولة في رضى الله بى الذل مع الحق ارجع
 الاخر الا بعد من العزة الباطلة ويعلم ان قليل ما يحصل منه ضرر فربما
 به الى دوام التقيم في دار لا تبيد ولا تنقد وان كبر اما ما يحق منه

النظام وانفذت ابرار الفضل والافناء والاهوازات والشهوات والنجاسات
والجفافات وفيها من الرسوم المشروطة بالعدالة وفي ذلك فساد الشريعة
ونقص بنيانها وهدم اركانها كذا قرره بعض الفضلاء المتأخرين ثم قال الذي
يظهر من الخبر ان مراده عليه السلام تعريف الامام والولي ومن يحدو حذوها
من خواص الصلوات وخلص اهل الايمان الذين لا شح الاصرار منهم لا بافرا
مشادة واحاد فادارة وهرئد اليه قوله ثم فذلكم الرجل نعم الرجل فبشكوا
وبسته فاقنلا وابل لا بعد كون مراده الامام خاصة وهرئد اليه قوله عليه
السلام
فانه لا ترد له دعوة ولا تقب له طلبته ويكون فرضه الرد على الزيد يوم
يحدو حذوهم من القائلين بالاكفاء في الامام يظهر الصلاح والورع
تندبر هذا الخلافة زيد اكرام وهو حينئذ في ما قاله اخيرا من كونه
ردا على الزيدية نظر اذ ذلك لانت الحديث بهذا الحديث هو عيسى بن الحسين
صلوات الله عليهما والزيدية هم القائلون بامامة زيد بن علي بن
عبد الله الباقر عليه السلام ثم انما انشا في بعد عيسى بن الحسين بزمان
مديد فكيف يحمل كلامه عليه السلام على الرد عليهم اللهم الا ان يوجب بانه

عليه السلام

عليه السلام عن من قبلهم في عالم الوجود ويكون هذا من غير ان يكون
زود ويحتمل ان يكون هذا وجه التدبر الذي امر به اخيرا فتدبروا
الروايات الاخيرة فانما مثل على الحق على تقدير الاصل وليست بمنافية لما
يوجب من الوجوه ومع ذلك كله فليس من ساءة الظن كما روي عن امير المؤمنين
عليه السلام خصوصاً والذي يكشف عن احوال اكثر من فسادهم من التصديق
لا هو النجاسات في زماننا هذا انهم من الذين حذروا عنهم على بن الحسين
صلوات الله عليهما واخبر عنهم سبحانه بقوله وهو صدق القائلين بان
النامق لا يذكر من الله الا قليلا وبقي في السلسلة مطالب اخيرة فاما في
الشيخ المفاتيح يراجع من احب الوقوف عليها والله العالم **المسألة السادسة**
عشر عن ابن عبد الله عليه السلام في رجل نذر الحج قال
بكن له مال حج عن غيره ايجزى عنه نذره فقال نعم
الجواب الثقة بالله وحد هذا المضمون رواه رفاعه بن عوف
عنه عليه السلام في باب من نذر الحج الى بيت الله قال سالت ابا
عليه السلام في رجل نذر عن رجل نذر ان يسي الى بيت الله الحرام

عليه السلام

بجزء من ذلك من جهة الاسلام قال نعم قلت وان خرج غيره ولم يكن له ما كان قد
ان يخرج مائياً البحر في ذلك من جهة من سببه قال نعم رواه الشيخ في موضعين من التمهيد
في الصحيح ورواه الكليني في الحسن عن رفاعة وفيه وجه واحد في الجمل على
ما اذا علم التأدير نذره بان نذر الاشياء باي شيء اتفق فيخرج فيخرج النذر
ويخرج الاسلام كما هو في سيد المحققين في المدارك لصديق الاثنان في
سهمي حكم بصورة ما اذا اطلق النذر بان امر يقصر في النية على نذر
ولم يكن في ذهنه التعميم ولا التخصيص خلافاً لمذهب الشيخ في النهاية الى
التدخل ايضاً نظراً الى هذه الرواية الصحيحة والاكثرى لعدم وانه في
صورة الاطلاق لا يكتفي عن الخلل المنذر به بل لا يخلو في الاسباب
يقضي اختلاف المسببات وفيه انه على تقدير قيام محض بالاسباب العقلية
دون المعرفات الشرعية كما قرره في محج تدخل الاصل في عين الثاني
قاله جدي طاب ثراه في شرح التمهيد وهو ان النذر انما يتعلق بالشيء
لا بالخروج فالتنذر انما هو الملبس الى البيت الله حاجلاً لا الخلل الى بيت الله
مائياً والفرق بينهما ظاهر فليس ثم تعدد في الاسباب بل الخلل انما

عنه

عليه بالاسقاط او بالاشجار والماء انما وجب عليه بالنذر فاذا ان بينهما
جميعاً برئت ذمته ونظيره من نذر اعتكافاً مطلقاً فانه يخرج عن العهدة بالاشياء
بدون نذر مطلقاً ولا يجب عليه انما يصوم نحو الامتنان الثالث
ما قاله بعض المحققين وهو ان يخل الاجزاء على الاجزاء المجازي او يخرج منه
يتعلق كانه رواية ادم بن علي عن ابي الحسن عليه السلام قال من خرج من
اثنان ولم يكن له ما لي يخرج به اجزائه عنه حتى يرفقه الله ما يخرج به وجب
عليه الخ وفي معناه غيره والله العالم المسئلة السابع عشر
لو ركب الكفول ليجوز الزام الكفيل بالمال لا
وكيف يكون حال صاحب المال مع الكفيل
الجواب الثقة بالله وحده الشهرة لا يجوز الزام الكفيل بالمال
واما يجب عليه اتباع الكفول ان عرف مكانه وبصر في احواله بقدر
ما يمكنه الذهاب اليه والعود به ولو اذاع من احواله جازجه
بعضه او يزدني فاعليه هذا اذا عرف خبره ما لو اقطع خبره لم يكلف الا
حضانة لعدم الامكان فلا شيء عليه لانه لم يكمل المال لم يقصر

في الاضمار والله العالم المسئلة الثامنة عشرة لو صلح الاشا
انسانان من تومان مثلا بعشر محدثات يصح
هذا الصلح ام لا الجواب الثقة بانه وصد ههنا
 صور لات التومان اما ان يكون عينا او دينك في ذمة المصلح بالفتح
 وهو القابل او في ذمة غيره والعشر محدثات ايضا اما ان تكون عينا
 او دينك في ذمة المصلح بالكسر وهو الموصى او في ذمة غيره وفيه الثاني
 فانما ان يكون كل منهما مفرقا لصاحبه بحقه او مكررا التومان اما ان يكون
 من جنس العشر محدثات او يكون مائة محدثات او يكون من غير جنسها بان
 يكون دنانير او فلوسا فله ثقوت كثيرة اذا احصيت بلغت شأ
 وتلين صورة حاصلة من ضربا الصق الثلاث في التومان في
 الصور الثلاث في العشر محدثات ثم ضربا الحاصل اعني النعم في
 الاثر والاشكال ثم ضربا الحاصل اعني الثمانية عشر في صور الاشا
 الجني واختلافه وانما كانتا ميتين مع اتحاد الجنس فانما ان يكون
العشر محدثات من جنس التومان او من غيره وانما كان احدهما في الذمة

فانما

فانما ان يكون حاكم مؤجلة وانما كانا كالخام في الذمة فانما ان يكونا مؤجلين
 او مختلفين وانما كانا مؤجلين فانما ان يتينا او الاجل او يتفاوتا
 وانما استعصت هذا التفوق ايضا بل الجموع سليغا عظما وقد كلم الا
 رضوان الله عليهم في اكثر هذه الصور خصوصا في المطلقات وساقرا
 الكلام على وج يستفاد من حكم بقية الصور التي لم يبحثوا فيها بالفصوص
 وانا انقص منها على ما تحقق حكم من الدلة الشريعة وهي اكثرها وقفا
 والظاهر انها او بعضها هو للقصود بالسؤال الاجل ان يكون التومان
 في ذمة المصلح المقر سواء كانت حالة او مؤجلة وصاحبها مؤجل ففي
بعشر محدثات حالة او مؤجلة فان البحر نعم الصلح في جميع هذه الصور ظاهرا
 يعني انه لا يتم عليها لا ينسخ الا بالقبول بما طأ يعني انه يجب على المرء
 سواء اتحد الجنس او اختلفا اليوم ما يدل على صحة الصلح بين المسلمين
 ما رواه الكليني والشيخ في الحسن عن حفص بن النضر عن ابي عبد الله عليه
 السلام قال الصلح حازم بين الناس وما رواه الصدوق في الفقيه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الصلح جائز بين المسلمين الا

صلى الخ حواما او حرم حلا لا والله بالحوان فيهما لما لم في الصحة لا لما
يقابل الزم كاهو وانح وما رواه الشيخ في الحسن عن الحلبي عن ابي عبد الله
عليه السلام في الرجل يكون عليه نية فيصالح فقال اذا كان بطيبة نفس
صاحبه فلا بأس ويدل على خصوص ما اذا كان التومان زوجا والعسر
محدثات حاله ما رواه المحدثون الثلاثة باسانيد معتبرة عن ابي
جعفر ابي عبد الله عليه السلام قال في الرجل يكون عليه الدين الى
اجل سنة فيأتيه غريمه فيقول انقضي من الذي لك كذا وكذا واضع لك
بقية او يقول احد انقضي بعضا وامدك في الاجل فبايع عليك قال
لا ارى به بأس ما لم يزد على رأس ماله شيئا يقول الله لكم رؤوس
اموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وما رواه الشيخ في الصحيح عن ابي
وقد قيل انه ممن اجعت العصابة على ما يبيع عنه عن جده ابي
عبد الله عليه السلام قال سالت عن الرجل يكون له على الرجل الدين
فيقول له قبل ان يحل الاجل يحل في النصف منه حتى على ان اضع
النصف اجل ذلك لو امد منه قال نعم ورواه الحلبي ابي عبد الله

من

عنه امان وقد نزلت بعضهم في بعضه العسر المذكورة بسبب تطوق احتلال
الربا فليخذ منها بالاحتياط اما لو كان من عليه الحق منك او صاحب الحق غا
عنه اثباته فصالحه المائة عشرة فلحقه بطلان الصلح في نفس الامر وان
حكم بعضه في ظاهر الشرع فلا يبرئ بذلك من عليه الحق وانما يحصل له
البراءة بقدر ما ادعى ذمته مشغولة بالثمة لا يخرج عن الهبة الا
بالأداء او امره له الحق لانه اكل مال بالباطل وقد نهى الله عنه في كتاب
الكريم بقوله عز من قائل ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل و قال النبي
صلى الله عليه واله فيما رواه الفريقان لا يطلن مال امرئ مسلم الا برضا
نفسه وروى الشيخ والحلي بسند عن عمار بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام
قال اذا كان لرجل دين فطله حتى مات ثم صلح ورثته على شيء فالذي
اخذ الورثة لهم وبايع فلان يتوفيه منه في الاخرة الحديث والله اعلم
المسألة السابعة عشرة لو اوصى رجل رجلا
نصيبا بدين مع زوجة الاب المالك قد السهام

وكم يكون نصيب هذا الرجل من المال الخراب

الثقة بالله وحده اعلم انهم ذكروا قاعدة لتسليم المال في
الحسابية في الرضا بالتملك الاستثناء اذا انقضى سهمه اليك
هذه واسألها وهي ان اذا وصي بمثل نصيب واحد ورثة الاجراء
معيان المال كالمال او ربعه فلا بد ان لا يصحح مسألة
الورثة قبل التوزيع في تصحيح مسألة الوصية بحيث لا يسهل على
واحد من الورثة من المسألة صحيحاً ثم تصف المسألة الورثة للوصي
له بمثل سهام ذلك الوصي بمثل سهام من الورثة ونصيب المجموع في
خرج الكسر المستثنى ثم تنظر حاصل الضرب فكله فقط الوصي بمثل
نصيبه واستثنى منه الحصة المعينة قدر ما استثنى وتنظر كونه
هذا المدفوع الى نصيبه في اصل الفريضة ويعطى لكل واحد من باقي
الورثة بحسب نصيبه الذي في اصل الفريضة من المسألة وما
يبقى قسمته على جميع سهام الورثة والسهام الزائدة على اصل
الفريضة

للموصي

للموصي لكل واحد منهم بقدر سهامه اذا عرفت ذلك فابتناء الفريضة في
المسألة الفريضة ثمانية واحدا للزوجة وسبعة للولدين والسبعة لا تنقسم
عليها صحيحاً بل تنقسم بالنصف فنصيب الثمانية في مخرج النصف وهو اثنان
حصل ستة عشر للزوجة وسهران واربعة عشر للولدين لكل منهما سبعة
فصحت مسألة الورثة من ستة عشر اضفنا هذا اليها سبعة للموصي له مثل
سهام من الوصي بمثل نصيبه صار المجموع ثلاثة وعشرين فمينا المجموع في
مخرج الكسر المستثنى وهو الربع ومخرج اربعة حصل اثنان وتسعون فتدفع
لكل ابن ربع المال ثلاثة وعشرين وهي ثلاثة اموال نصيبه في اصل
الفريضة اعني الستة عشر وسبعاً مثل ان نصيبه كان سبعة وتدفع للزوجة بهذا
الحساب ستة واربعة اسياع لان نصيبها من الستة عشر كان اثنان
يبقى تسعة وثلاثون وثلاثة اسياع تقسمها على ثلاثة وعشرين
لانها المجتمع من زيادة سهام الوصي له على اصل الفريضة اعني الستة
لكل ابن اثنان عشر وكذا الوصي له وللزوجة ثلاثة وثلاثة اسياع فيجمع
لكل ابن خمسة وثلاثون وللزوجة عشرة فيكون للموصي له مثل نصيبه

الاربع المال يمكن استخراجها بطريق الجبر من غير رجوع الى القواعد المذكورة
 فنقسم اصل التركة ما لا يخرج منه نصيبا للموصى له ونسبته من ربع مال
 يكون مال اربع مال النصيبا يعادل انفسها النصيبا الورثة وهي نصيبان
 للولدين وسبعاً نصيب الزوج لان كل واحد سبع ما في واحد منها
 فاذا حيرت كان مال اربع مال يعادل لثلاثة نصيبا وسبع نصيبا فاذا
 اردت مال المال اخذت اربعة اخماس ثلاثة نصيبا وسبع نصيب
 لان اجزاء المال بعد البسط اربعة هي اربعة اخماس المجموع وهو مال اربع
 مال ذلك اربعة اربعة اخماس ثلاثة نصيبا وسبع نصيب نصيبان
 وثلاثة اخماس نصيب سبع خمس نصيب ونحو هذا الكور ^{يأخذ}
 من ضربا خمسة في البقية اربعة خمسة وثلاثة نصيب خمسة وثلاثون
 فالنصيبان سبعون وثلاثة اخماس نصيب واحد وعشرون وسبع
 النصيب واحد والمجموع اثنان وتسعون فينقسم كما تقدم واعلم ان
 تقسيم المسئلة الحاصل بالطريقين المذكورين وان كان مثلاً على
 كسر الا ان مثل هذا الكسر غير قاص في صحة الفريضة عندهم فان

الفريضة

الفريضة النصيبية هي عبارة عن اقل عدة يخرج من سهام ذوي الاستحقاق
 حصص لا كسرها وهي هنا كذلك لان ذوي الاستحقاق هنا الابن والزوجة
 والموصى له وكانهم سهام من اثنين وضعين حصصهما وانما يحصل الكسر اذا كان
 كل ابن ربع المال وادنا عطاء الزوجة بالنسبة فانه يلزم الكسر كما سبق وكذا
 اذا قسمت الفاضل من الفريضة على الابن والزوجة والموصى له الا انك لو
 ضمنت الحاصل من القسمة في المرتبتين كان الجميع متحاضاً ومثل هذا لا
 يخل بصحة الفريضة لان الكسرة واقع في الطريق وان اردت التخلص منه فارتفع
 بالفريضة الى ستمائة واربعين كما مر ومعين الذين المعصرون ونقله
 العلامة طاب ثراه في القواعد بعد تقديم ما قد تناه وذلك لان الكسر
 في تقسيم الابن والتعيين عليهم هو نصيب الزوجة من ثلاثة وخمسين
 فيخرج البقية فاضرب جميع المسئلة في السبعة يبلغ ما ذكرناه لك ان
 يساهم السبعة الربع مائة وواحد وستون وتقطع الزوجة بحساب
 ستة واربعين يبقى مائتان وستة وسبعون تقسم على سهام الورثة والموصى
 له وهو ثلاثة وعشرون لكل سهم اثنان فيكون للزوجة اربعة وعشرون

واحد من الاثنين اربعة ومائون والوجه له اربعة ومائون فله
مثل واحد الاثنين الاربع المائون ذلك ما اردناه والله العالم

المسئلة العشرون لو تزوج رجل امرأة وما احسن
الصيغة ما يكون حال نكاحها الحوا الثقة بالله وحده
هذا السؤال في غاية الاجتهاد فيه وجوه من الامتنان لعدم احسان
الصيغة قد يكون بالعجز عن الصيغة اصلا وقد يكون بالعجز عن العربية وقد
يكون بالعجز عن الصيغة اصلا بالاختلال بالخصوصيات التي ذكرها الاحصاء
سلكا التغيير لفظا لما في تقديم الاحباب على القول والمقارنة بينهما
وقد يكون بالعجز في الاعراب او في الحركات مثل ما يتكلم به غوام
التي الحرب بل وادى الخواص في هذه الاحصاء خصوصا المجاورين
للبلاد الجبل وجملة القول في ذلك انهم اتفقوا على شرط اللفظ الصحيح
في غير الاوصاف عند العجز عن الصيغة اصلا لم يحقق النكاح ^{الشرط} لا سيما
بانشاء الشرط مانع العجز عن العربية فان قلنا بان شرط العربية كما عليه
فذلك ايضا ومثله القول في لفظ المانع والمقارنة بين الاحباب

والقبول

والقبول واما تقديم الاحباب فالمشهور عدم شرطه ومنه جواز الصيغة
بغير العربية يجوز في اللفظ بشرط ان لا يتغير بسببه المعين وظاهر الاكثر
عدم شرط الاعراب والوجه الاقتصار على شرط اللفظ فان تم عليه
الاجماع المعبر بعدم شرطه شيء اخر لعدم الدليل بل يتبع الروايات في
النكاح فاذا جرى بينهما لفظ يدل على النكاح فالنكاح صحيح ان شاء الله العالم

المسئلة الحادية والعشرون لو اراد رجل ان يتزوج
امراة وكان عنده معها او خالها جاهلا ان يتزوجها
مع رضی العمة والسائلة ام لا والجواب الثقة بالله وحده
لا محاب في هذه المسئلة قولان احدهما المنع وهو مذهب الصدوق
طالب سراه وفاقا للعامة فان الضابط عندهم تحريم الجمع بين كل
امرأتين لو كانت احدهما ذكر المحرم عليه نكاح الاخرى الثاني الجواز
وهو المشهور بل ادعى عليه السيد المرتضى في الاستنصار والبلغ في
التحذير الجمع وهو ظاهر الصدوق في الفقيه قبل من الاول ما روي
ثقة الاسلام والشيخ طالب سراه في الصحيح عن ابي عبيدة الخزاز

قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا تنكح المرأة على عمتها ولا على اختها من
الرضا وامارة الصدوق عن ابي الحسن عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
قال لا تنكح المرأة على خالتها وتزوج الخالة على ابنتها واختها وامارة الشيخ
في الصحيح عن ابي المصباح الكوفي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تنكح الرجل
ان ينجح بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها ومنه الشك في جعفر
عنه ابيه عليه السلام ان قلنا انه رجل تزوج امرأة على خالتها فجعله وزف
بيدها هذه الروايات باطلة في سائلة لصورة الاذن وميزل على
عموم قوله نعم واحل لكم ما يحلهم ورائدكم وقوله فانكح اما طاب لكم
من النساء وقوله وانكحوا الايتام منكم ومضمون ما رواه ثقة الاملاء
والصدوق وحمها الله عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر قال لا تزوج
ابنة الاخ على العم ولا على الخالة الا باذنها وامارة الصدوق
في الصحيح عن ابي بصير قال سمعت ابا جعفر يقول لا تنكح المرأة
على عمتها ولا خالتها الا باذن العم والخالة وامارة الشيخ في
الموثق عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال لا تنكح ابنة
الاخت

الاخت على خالتها الا باذنها وصفها العلام في الخلاف بالصحة وهو
غير صحيح وعن علي بن جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
على عمتها وخالتها قال لا بأس وقال تزوج العم والخالة على ابنة الاخ بنت
الاخت ولا تزوج بنت الاخ والاخت على العم والخالة الا برضيها
فعلق عليه ما رواه الصدوق في علي الشرايع عن محمد بن مسلم
ابي جعفر عليه السلام قال انما نهى رسول الله صلى الله عليه واله عن تزويج
المرأة على عمتها وخالتها اجلا لا للعم والخالة فاذا اذنت في ذلك
فلا بأس وحيث ان هذه الروايات مقيدة والروايات الاولى
والاطول بحمل على المقيد كما روت الاشارة اليه في بعض المسائل
لا جرم ذهب عظم الاصحاب الى الجواز مع الاذن خصوصاً والروايات
الطائفة بخالفه انما كرهه الله وموافقة لما عليه العامة كما عرفت
ولذا حملها بعض اصحابنا على التقية واعلم ان الشهاب الثاني ادخل
الطلب على عدم الجواز بدون الاذن مع ان الخلاف فيه فنقول من ابي ابي
وابن الجنييد من المتقدمين حيث اطلق الجواز وكانه مبيحاً ان مخالفة

معلوم النسب غير قاض في الإجماع كما هو المشهور بينهم وفيه ثمانية كتابين
 في محله والله العالم المسئلة الثانية والعشرون لو طلت
 المرأة الطلاق من الزوج وطلب الزوج الأجر أو
 برائة بلفظ الأجر أو الهبة أو الصدقة أو شئ من ذلك
على الطلاق سألته أن تقول إبرائلك من صدائي
على الطلاق فادبر ط الطلاق هذا الإبراء صحيح
 أم لا وكذا لو قالت إن طلقته فانت بريء من هذا
 الطلاق صحيح أم لا الجواب الفقهاء ^{وحد}
 المشهور بين الفقهاء رضوان الله عليهم أنه لا يتعين في البك
 لفظ من جانب المرأة بل يكفي بكل ما دل على طلب الإبارة بعض معلوم
 فإذا قالت الزوجة إبرائلك من صدائي على الطلاق أو دبر ط
 الطلاق أو إن طلقته فانت بريء فقال الزوج أنت طالق على قول
 أو على ما بطلت وهو ذلك من العبارات بمنى زمة وصلت

البيضة

البيضة وكذا لم يثبت المرأة بالطلاق ابتداء أنت طالق على
 فرضيت بذلك مع الطلاق والابترار جميعاً ولم يفتوا بطلان ذلك بل منهم من
 منع بالإجماع كما ذكرنا قالوا إن هذا الطلاق يلحق بالطلاق أو المبادات مع
 شرط ونهية واختلاف فيها لو خرجت من أحدهما أو العتد العتد ويكون طلاقاً
 بعض لعدم ما يدل على جواز الطلاق مطلقاً وعدم وجود ما ينافي ذلك
 والله العالم المسئلة الثالثة والعشرون إذا وقع
 في سبيل الله ^{جده} الجواب الفقهاء ^{جده}
 الظاهر أنه يصرف إلى ما يفسر به سبيل الله في أية الزكوة والمشهور أنه
 كل ما يتوصل به إلى إرضاء سبحانه مثل بناء المساجد والمدارس والرباطات
 والقنابر وعادتها وتزيين القباب وكفان الموتى ومغفرة الحاج والزار
 وطلبه العلوم الشرعية وساعة المراهطين وحفاظ النفوس وإنقاذ
 أسرا المسلمين ونحو ذلك وخصة الحج في النهاية بالجهاد وهو غير مانع
 وروى الشيخين عن عمر بن الخطاب عليه السلام في رجل أوصى لمسلم في
 السبيل فقال الصرفة في الحج وروى الحسن بن راشد عن النعمان العسكري

عليه السلام قال بسبيل الله يجمع البيع والشراء في يد من ابانه يعطى
رجل من البيعة ليج به فيكون قد انصرف له الوجهين جميعاً ونقل البيع وغيره
عليه بن ابراهيم في تفسيره الزكاة من العالم عليه السلام قال في سبيل الله قوم
يخرجون الى الجهاد وليس عندهم ما يتقون به او قوم من المؤمنين ليس عندهم ما
يخرجون به وفي جميع سبيل الله الخير هل ينسقط عنهم فيه خلل والظاهر هو ان
صوفى في كل قرية لا يتكفوا عليها من الايمان بما يدونه وان كان غنياً
كما احتل العلامة طاب الله في التذكرة في باب الوصية واختياره ^{الحققين} سند
في المدارك ومولانا الحق الكاشي في الفاتح في باب الزكاة والله العالم
المسئلة الواحدة والعشرون في رواية فمحل
ان لا يشرب من لبن عترة له ولا ياكل من لحمها
انه يحرم عليه لبن اولادها وحومها لانها
منها الجواب الفتنة بالله وحده هذه الرواية ^{والها}
فتنة

فتنة الاسلام والشيخ عن عبيد بن عطية قال قلت لابي جعفر عليه السلام
ايه اليان لا يشرب من لبن عترة ولا ياكل من لحمها فبعضها وصدي من
اولادها فقال لا يشرب من لبنها ولا ياكل من لحمها فانها منها وبعضها
ايه الشيخ في النهاية حيث قال من حلف ان لا يشرب من لبن عترة ولا
من لحمها وليس به حاجة لا ذلك لم يحرم له شرب لبنها ولا لبن اولادها
ولا ياكل من لحمها فانها اكل وشرب مع ارتفاع الحاجة كانت عليه الكفاية
وقال ابن الجنيان حلفان لا ياكل لحم عترة ولا يشرب لبنها لم ياكل لحمها
انتهى ولا يشرب من لبنه وبقعهما ابن القاي والعلل بها لازم على جميع
الاخبار لصراحته في المقصود وسلاصته من المعارض الناس انما
وذه الجهم دون تارة بانه خبر واحد كما قال ابن اديب في السرائر
واخرى يضعف السند كما قال الشهيد في الدرر من قبل العلامة في
المختلف ثم اخرج على ما اختاره بات الاصل براءة الفتنة واباحة لحم
اولادها ولبنهن لعدم تعلقا بهن بهن وعدم تناول لفظ
الامهات لهن بالمطابقة والفقهاء والالتزام واقصص في التفسير

الفنون لم يتغير في الرواية لكنه في القواعد كالمتر في الحكم والعلم ان
 ظاهر لفظ الرواية وكلهم العاملين بها عدم الفرق بين ما يتجدد من
 من ضلما بعد الاجلاء وما تقدم قبله وانما الكفاية الحكم التحريم ولو قال
 بالفرق واحتصاص التحريم بالتجدد دون المتقدم نظير ما قاله في ضل الجوانب
 التي بعضها التحريم بالاسباب الاخر كالوطن فكان وجهها لا بعد تنزيل الرواية
 عليه اذ ليس فيها ما يدل على التعميم واذا تضمنت حكما في وان خصوصية
 فيها ان يكون البلية منها المولدة ضلما انما كان من التجدد فحيث لم يكن
 يذكر ذلك في السؤال اكفا. بعلم عليه السلام بذلك من خارج لكن فيه قد
 خرق الاجماع والركب واطه العالم المسئلة الخامسة والعشرون
لو قال جل اجل لك على درهم قبله ودرهم او بعده
ودره ما يلزمه المسئلة السادسة والعشرون ولو
قال لك على درهم قبله ودرهم وبعده درهم ما يلزم
الجواب

المسئلة

الفقة بانه واحد افتق العلماء في القواعد والنكاح بوجوب ثلاثة درهم
 في المسئلة الثانية ودرهم في المسئلة الاولى قال الخلفاء قالوا فان درهم
 درهم او خمسة درهم لاحتمال فوت درهم في اوفه المجرى ومع قيام الاحتمال انما
 البراءة لا يثبت الا واحد والفرقان القوقية والحيثية ترجعان الى المكان
 فيستصفى بها نفس الدرهم والقبيلية والبعدية يرجعان الى الزمان ولا
 بوصفهما نفس الدرهم فيصير مع التقدم والناقص الى الوجوب في وجه
 انه لا يلزم في القبيلية والبعدية الا درهم لانها كما يكونان بالزمان
 يكونان بالارضية وفيه هاتم هب انما زمانان وان نفس الدرهم لا يصف
 بها لكن يجوز مجموعها الى غير الوجوب بان يريد درهم اسفروا قبل
 درهم وما اشبه ثم هب انما رجعا الى الوجوب لكن يجوز ان يريد لزيد
 درهم قبل وجوب درهم لغيره كذا نقله في التذكرة ثم قال فيه نظرا ولو سمع
 مثل هذه الاحتمالات لسمع في مثل له عندي درهم ودرهم مع اتفاقهم
 على لزوم درهمين واعترضه المحقق الشيخ عبيد في شرح القواعد بانهم
 انما لم يسمعوا الاحتمالات في مثل له عندي درهم ودرهم لان ذلك

خلاف الحق الحقيقية بخلاف ما ادعى في القلبية والبدنية فانه يدل على المدعى
 بطلان الحقيقة بل قوله ان القلبية والبدنية لا يتوقف بها نفس الدرع بخلاف
 القوتية والهيئية غير واضح لان الظاهر اذا وقع بعد ذلك كان صفة ولا يفرق
 في ذلك بين الزمان والمكان وكونه المتعلق في ظرف الزمان هنا كونها
 خاصا لا يثبت كون المتعلق وجوب درعهم اخر على المقول وان كان قد
 يقع ذلك في الاستعمال كبر الالة لا يكتفي في الحكم فيعمل الذم بمثل ذلك
 ثم اختار وجوب درعهم واحد وفقا للترتيب في الدرع من درعهم في الترتيب
 في وجوب ما زاد على الواحد في المسلمين والله العالم المسئلة
السابعة والعشرون لو قال علي ثلاثة دراهم
الادرها ودرها ودرها ما يلزم الجواب
 القيمة بالله وحده لا خلاف بين الأصوليين في بطلان الاستثناء
 المستوعب واختلفوا في غير ذلك اقول لهم منهم من منع من استثناء ما زاد
 على النصف ومنهم من منع من النصف ومنهم من منع من الاستثناء ان لم ين
 كثره بقرب منه مدلول اللفظ والمحققون في جواز ان لم ينوال واحد

في الامور

فعل الاول انما يقع الاستثناء الاول بطل الخبرين فيلزم درهما وكذا في
 الثاني والثالث وعلى الاخبار يقع الاولان وبطل الخبر خاصة فيلزم درهم
 واحد وهذا هو الذي قواه العلامة في القواعد واحتمل ضعيفا بطلان الجمع
 ولزوم ثلاثة دراهم وجهه ان يجمع هذه الاستثناءات استغفرته والاستثناء
 المستغرق بالاول وجهه ان الاولين قد نفذوا وكانا غير مستغرقين وانما
 المستغرق الثالث فيخص بالطل فاطم العالم المسئلة الثامنة والعشرون
اذا كانت ارض ملكا لخصمك ذلك الشخص غاربا
عنك اندكك وسمها وجاء اخوفا حياها واخرج
رسومها هل ان يملكها وهل لنا كما الاول والملازمة
بها ام لا الجواب القيمة بالله وحده مروي عن المحققين الثلاثة قدس
 ارواحهم باسناد صحيحة وفيها عن النبي صلى الله عليه واله قال من ابيع
 موافقا له ومنه من غير موافقا وحفره اربا بدينه لم يسبق اليه احد ولا يبيع
 ارضا ميتة في له قضاء منه الله عز وجل وروى عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر
 عليه السلام انما اكرم اصحابنا من الارض وعمرها ثم احق بها من ارضه

في بعض الروايات وهي لم يروى الصدوق في الصحيح عن عبد الله بن سنان
عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل واذا خاض من رجل احيى ارضاً أم أهلك
فيما نهر او يبيحها او يغير نخلها ويحرقها فقال في روى ثقة الاسلام الشيخ
في الصحيح عن معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لما
رجل في خربة بأبيرة فاستخرجها وكرسها ارضاً وهي فان عليه فيها
فان كانت ارضاً رجل قبله فغاب عنها وتركها فافقها ثم جاء بعد طلبها
فان الارض لله ولم يرها وفي الصحيح عن ابي الدرداء عن ابي جعفر عليه السلام
قال وجدته في كتاب علي ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والاعقاب
للتقين انا واهل بيته الذين اوتوا من الله الارض ونحن المنتفون والارض
كلها لنا في ارضنا من المسلمين فليخرجها وليورثها لغيرها الا الامام
اهل بيته ولم ياكل منها فان تركها واخرجها فافقها وجعل من المسلمين
من بعد نوحها واصحابها فوافق بما منه الذي تركها فليورث لغيرها
الا الامام من اهل بيته ولم ياكل منها الحديث وروى الشيخ عن عمار بن
يزيد قال سمعت رجلاً من اهل الجبل يقول ابا عبد الله عليه السلام

فمن اجل

من رجل اخذ ارضاً لم يتركها اهلها نحرها وكرسها ارضاً وبنى فيها بيتاً فافقها
فيما نخلها ويحرقها فقال ابا عبد الله عليه السلام كان اهل المؤمنين يقولون
احيى ارضاً من المؤمنين في له وعليه طسها بوقد في الامام الحديث ومن
الحسين بن سعيد عن النضر بن همام بن سالم عن سليمان بن خالد قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام في الرجل ياتي الارض الخربة فيسحق بها ويحرقها
ويخرجها ويضعها فافقها قال عليه السلام قلت فان كان يعرف
مناجها قال فليورث اليه حقاً فانه في الروايات التي املت عليها في
ولا يخفى ان ما عدا الاخير منها متوافقه في الدلالة الواضحة على ان اهل الملك
الا الثاني وسقوط حق الاول والرواية الاخيرة تدل على بقا حقها اذا كان
موجوداً فتمكن الجمع بين الروايات بحمل الروايات الاولى على ان لا يمكن
حمله للعام على الخاص نعم صحيحه عن معاوية بن وهب فليورث هذا النسخة لانها
كالنسخة في معرفة صاحب الامان بان يعرفه في الرواية الاخيرة معرفته
في اول الامر وفي صحيحه عن معاوية بن وهب عن معرفة الحاصل بعد الاشارة
اشارته اليه مولانا الحق الكاشي في الواقي والمفاتيح فيرفع وتتلوا

كلها والحمد لله والحاصل ان الفصل من الروايات في الحكم المسئلة انما هو
بعرفة الاول وعدم معرفته ولا استحباب رضوان الله عليهم فيها تفصيل
على ذلك وهو ان المالك الاول انما ان يكون معروفا او لا وعلى الوجهين
فان ان يكون قد ملكها بالاحياء او بغيره من الاسباب بالملكه وجعله
قرنوه في حكم هذه الصور هو انه ان كان معروفا مالمالك بغير الاحياء
لم يزل ملكه وله المطالب بها ونقلوا على ذلك اجماع جميع اهل العلم والروايات
عليه الرواية الاخيرة واختلفوا فيها فلا يمان معروفا مالمالك بالاحياء
فقبل ان كان النايتم لرواية سليمان بن خالد ولا صلة بقاء الملك
على ما كان عليه وخروج يحتاج الى سبب ناقلا والاسباب الناقلة
وليس منها الخراب فيسقط الملك بحاله ان يثبت الميراث لانها ارض
يعرف مالها فلا تملك بالاحياء كالتب ملك بشار او بعبدة وثبت
هذا لان الرواية معارضة بصحيفة معوية بن وهب بن جهم
بما اذا كان مالمالك بغير الاحياء كما قالوه للبحر بين ما تفني من الكلا
على موضع النزاع وعلى الثاني ان اصله بقاء الملك انقطع بالانقضاء

الغرة

المعيرة والرواية الثلاثة عروفا وخصوا على الثالث بعد تسليم الاصل ان روبا
وقبل ان كان مالمالك بالاحياء يزول ملكه عنها وتصبير للزمان ثم للحيثا
سواء كان صاحبها معروفا ام لا لهم الروايات الاولى وخصوا صحفهم
وهب بن جهم منها ما اجمع عليه وبقي الباقية ولا تخذل ارض اصلها اصباح
فاذا تركها حتى عادت الى ما كانت عليه منارت منارة كالمواخذة
للملكة ثم تتركها اليها ولا تملك في ملكها الاحياء والقانون فاذا زالت
العلقة زال الملاك هو الملك فاذا احياها الثاني فدا وجب
المالك لكان النقط شيئا ثم سقط من يده وضاغ فالتقطه غيره فاذا
التب يكون احق به ومنهم من قال يصير التبة احق بها لكنه لا يملكها
بذلك بل عليه ان يورثها الى الاول او واولد ولم يفرقوا في ذلك
بين ما ملكها الاول بالاحياء وغيره وهذا اختيار الشيخ في البسوط
والحق في كتاب الجهاد من الشرايع والشهيد في اللمعة وهو وجه
قريب للبحر بين الروايات بحل حقيقة التبة في الاخبار الاولى
على حقيقة الاستفاد بها بسبب الاحياء وان لم يكن مالمالك وجوب

الطريق من قوله في الرواية الأخيرة فليؤد إليه حقه فان الحق وان كان
من الجهة والرقبة الا ان الحج بين الاخبار يقتضي حمله على الاجز خاصة
كذا في الشهيد الثاني طاب ثراه وفيه ان في بعض ما عندنا
من فتح اللوح الحديث فليؤد إليه حقه بدل فليؤد وهكذا نقله
صاحب الرواية فما عندنا من نسخة وهو كما يصحح في اننا المارة بالحق
الرقبة وان كان يمكن تأويله انهم قد جردوا في الدبر لو جسد الشا
استبدان الاول فان اشع فالحاكم فان تغد احياها وعليها الحظا
للمالك وهو وجه آخر للجمع فلهذا اقول الفقهاء في المسئلة والمدلول
عليه بالروايات ما عرفت فما تقدم من ان لم يكن المالك الاول
فالمالك للحي من غير تفرقة بين كون الاول مالكا بالاحياء وفيه
كان معروفا فليس اشكال من حيث تعارض الصيغتين المخصوصتين
ان ان يدفع بما نقلناه واسط العالم وان الشهيد الثاني طاب ثراه
في شرح اللغز وقد رايت سليمان بن خالد باثنا مقطوعة السند
ضعيفة فلا تصح وهذا من عجيب ما عرفت من سندها الوصول

الصحيح

الصحيح وقد وصفنا في شرح الشرائع بالصفة ورواها الصدوق في
الصحيح ايضا عن الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام وثبتت المسئلة
التاسعة والعشرون الزبيب الذي يحمل
في الامراء والطبيع ما حكم الجواب
الثقة بالله وحده توافقنا الروايات من اهل البيت صلوات الله
عليهم في تحريم العصير اذا غلا واشتد حتى يذهب ثلثاه ^{الثلث} فيعمل
الباقى وقد علمنا ان صاحب كتاب الله سيعرهم بل هو جمع عليه بينهم في
الجملة والمنهوي اختصام في ذلك بعصير الغب دون سائر انواعهم
منه في الحكم الى عصير الزبيب والتمر ثم من هؤلاء من الحق بعصير
الزبيب الطيخ في الطعام فحكم بحرمة ثلاثة ثلثه ماؤه في جوفه كاللحم
بعصير الغب اذا غلا في حبه وهما منقحان لعدم صدق العصير عليهما
وقد استدلل في الزبيب بما روي عن الصادق عليه السلام انه
من الزبيب يذوق ويلق في النذر ثم يصب عليه الماء ويؤخذ منه
فقال فاكله حتى يذهب الثلثا ويترك الثلث فان النار قد

قلت كما هو بليغ في القدر ويصعب عليه ثم يطبخ ويصفى منه الماء فقال كذلك
هو سواء اذا دق الحلاق في الماء وصار حلوًا بمنزلة العصير ثم نزع منه
ان تعيبه النار فقد حرم وكذلك اذا اصابته النار فغلاؤه ففقد في
مع قطع النظر من سند الرواية ان ظاهرها انه انما يحرم اذا دق الحلاق
في الماء حتى صار بمنزلة العصير وعلوم ان ما يوضع الزبيب تحت الارض في
القدر وليس هذا الثابت ولا يحل الماء بسببه كحلاق العصير وكذلك
يلقى في الارض والشور بايات قلما يصير هذه المنزلة نعم ما يدق
ويخل فيها قد يكون قريباً من ذلك وكان الزببينة وقد وردت
الرواية الصحيحة بجلها وروي ذلك ابو نعيم قال كان ابو عبد الله
عليه السلام يخبز الزببينة وباجل الحكم بالحرمة في جميع ذلك سئل
وان كان الاضياف في بعضها اولى كذا انما بعض اصاظم المحققين
قد رآه روحه وهو جيد جداً وانما ما يتفق من حبوب الزبيب
حين الطبخ وبطل الخاب من الاول اجتناب لاث الظاهر صدق
العصير عليه وتخصيص التحريم بالعينين ثابت بل غلواه كغيره
نور

قد اعلنا مشاركة الزببينة للخبز في حكم التحريم كما اشترنا اليه في المسائل الجلية
الا اننا نلوه خذنا فيه الحايطة كما ورد في الروايات لكن مما يثبت
الخطب في مثل الاثر ان ثبوت سبب التحريم عندنا فادرجاً اذ حصول
العلم بان هذه الزببينة التي نزلها في الماعون متفقاً انما هي
حين الطبخ وانما على العصير الخارج منها امر في غاية الندوة وغاية
انما نشاهد وقت الحلال وما يشارقه حبوباً من الزبيب متفقاً
قد خرج بغيرها لكن من اين لنا العلم العلم بانها انما انفتحت على
الرجم المحرم وانما لم تنفتح بغيرها او بالذرة عند الاخراج من القدر
مثلاً ومجرد الخصال يكفي في ثبوت الحلال واشفاء الحرمة فان الاضياف
كأنها اوسنما الطببات على اصالة الاباحة حتى يثبت التحريم وكل شيء
فيه حلال وعوام هؤلاء حلال ابدأ حتى تعرض المحرام منه بعينه
هذا وقد روي عن صفوان قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام
فاثاه فلام فقال الحيات فقال عليه السلام له لم تمت قال
تركنا مستحيين على اقام ابو عبد الله ودخل علينا فاذا هي

فقال لا بد ان ادخل الى اهلك فشمها من الطعام فاشأت فاطمها فقال القلاء
يا انا ما تشتهي قلت اشتري فيبيها مطبوخا فقال لا انما بغضارة مملوءة
ذبيبا قال اهاجها فاكلت منها حاجتها انتهى الحديث وفيه تأييد للطلب
واقط العالم المسئلة الثلاثون رجلان
وترك ثلاثة اخوة لابنه عتامة انها
اخذت الميت لابوبه فصدتها الاكبر وقال
الاوسط هي اخي لام وقال الاصغر للاب
كيف تقسم الزكة وكم نصيب هذه المرأة وما
عدد السرايم الجواب الثقت بالله وحده يؤخذ كل
من الاخوة بموجب اقراره لعموم قوله عليه السلام افراد العقلاء
على انفسهم جائز فيجوز الكبير من الارث بالكلية لان لا
من الابوين تدفع الاخ من الاب وحده ويحرم الوسط من
لان نصيب الواحد من ثلاثة الامم ويحرم الصغير من البيع

لان

لان الاخ من الاب اذا اجتمعت مع ثلاثة اخوة ابين استحق ^{البيع}
فاصل المسئلة ثلاثة ومسئلة الاوسط من ستة ومسئلة الاصغر من ^{سبعة}
فاذا ضربت الثلاثة في الستة والحاصل في البيع حصل ما نزل ^{سبعة}
وعشرون ثلثة اثنان واربعون وهو ملك في يد كل واحد منهم فنان ^{خذ}
جميع ثلثي بدل الاكبر وسدس ثلثي بدل الاوسط وهو سبعة وسبع ما
بدل الاصغر وهو ستة فالجمع لها خمسة وخمسون والباقي للاوسط
خمس وثلاثة وثلاثون وللأصغر ستة وثلاثون هذا اوضح ما قرى
العلامة جزاه الله خير في القواعد في حل هذه المسئلة وقال
بعض اصحابنا انه يمكن تصويرها على وجه يحوز المرأة جميع الزكة
بان نرفع امرها الى الحاكم وقد عرفت ان انتسابها الى الميت ^{بأن}
ونسكت عن الانتساب بلاب ونسكت عن الاكبر والاوسط ^{بأن}
انها بذلك ثم نرفع انتسابها اليه بلاب ونسكت عن
انتساب بلاب ونسكت عن الاكبر والاوسط وكان على الصفات
المعتبرة في الشاهد فثبت لها الانتساب من الطرفين

وتفتح جميع المال لوردة شهادة الاوسط خاصة سقطت مسئلة
 وضربت الثلاثة في السبعة والحاصل احد وعشرون للمرأة سبعة نصيب
 الاكبر لانه محرم باقران وسبعة نصيب في وسط لانه محرم باقران وشرا
 الاخيرين وواحد من السبعة الباقية للاصغر بمقتضى اقراره فيكون
 المجموع ثمانية عشر والباقي للاصغر ستة ولوردة شهادة الاصغر
 فقط سقطت مسئلة وضربت الثلاثة في الستة والحاصل ثمانية عشر
 للمرأة ستة نصيب الاكبر بمقتضى اقراره وستة نصيب الاصغر باقران
 وشهادة الاخيرين وواحد من الستة الباقية للاوسط باقران فالمجموع
 ثمانية عشر والباقي للاوسط خمسة ولوردة شهادة الاكبر خاصة
 كان الحكم ما تقدم من تصحيح المسئلة من مائة وستة وعشرين
 كما لوردة شهادة الجميع وهذه كلها مأخوذة من العوائد
 الشرعية والاصول الفقهية والقواعد الحسابية سبحانه الله وانما
 يوم الحساب ووفقنا الله في القول والعمل جميعا للصواب وهذا
 اخواتنا من جوابات مسائل الاخ الغافل الفاضل الكامل الجليل
 البشير

النبيل ادام الله افادته وافاض علينا من ميامنه وسعاداته مع ملاظمه
 امواج الزايب وتكم افراج المناعب بضادهم السواح اليه تقسم القلب
 ونشوته وتزاحم الطواردي اليه تدهل الذهن وتدهشه فان اصبحت
 في شيء من امن فضل الله وما استقل من نجات السلف الصالحين
 وفيوض صاحب المسائل وان اخطأت من نفسي واقا ابرئ الى الله
 مولاي مرحبا بان بعفرا غيرة ولا في خطاياي وان يرزقني التوفيق
 لتلك ما فات والناهب لما هوانت والى اخي الحزين ان يغفر
 وقع من التقصير وانقوت في اكمال امرهم من التأخير فاني كبر التقريط
 والبطالة وقد بينت نبذاً من حاله في اول المقالة وان لا ينسني
 من دفاعة الثالث الصالح في مظان الاجابة ولا يحرفني من بركات
 انقاسه المباركة السطابة واذا رمت هذا الزبور بنظره اللطيف
 ووقف فيه على ما يخالف التحقيق فليمن على بستره واصلاحه وهذا
 طبع فيه وفي فضله وصلاحه وكتبه الفقير الحقير المضيع عمر في الثاني
 والنقيب ائمة العباد علماً وهدى وكرماً وجللاً وزلاً لعبداً من بنو نور



بن نبت الله بن عبد الله الحسيني الموسوي غفر الله ذنوبه وستر

عوارته وعبوبه فحاة يوم الثلاثاء الثاني والعشرين من شهر

محرم الحرام سنة الف ومائة وثلاث وخمسين

من الهجرة النبوية على أهلها من هذا السلام

والخيرة في دار المؤمنين قتر

صين غفر كل شر حامدا لله

صليا على رسول الامين

وأهل بيته المعصومين

الأكبرين

في يوم الغار من شهر ربيع الثاني

في يوم الثلاثاء من شهر ربيع الثاني

على يد ائمة الدين الحسين بن عبد الله

بن غلام علي بن شرف رحمه الله

سنة ١٢٨٩

٢٨

